



0711

٢١٣٤

ب . ج

٥٣١١

بهجة النفوس وتحليها ومعرفة مالها وعليها ،
لابن أبي جمره ، عبد الله بن سعد - ٥٦٩٥ هـ
كتب في القرن الثالث عشر الهجري تقديرا .
ج ١ (٢٤٥ق) ٣٢ س ٢٠ × ١٤ ر ١ سم
نسخة جيدة ، دخلها مغربي مقروء ، يتخللها
نقص في الاثناء . طبع
الاعلام ٢٢١:٤ بروكلمان ٤٥٨:١
١ - الكتب الستة ، الحديث . أ - المؤلف
ب - تاريخ النسخ .

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقم: ٥٣١١ - ٤١٠٤٢
العنوان: برهجة النفوس وتكملة وصيغة حاله عليه
المؤلف: عبد الله بن محمد بن أبي جعفر
تاريخ النسخ: الثالث من شهر ربيع
اسم الناسخ: ---
عدد الأوراق: ٢٠ (٤٠٠ ص) - ٨٠٠ ص
ملاحظات: ---

بسم الله الرحمن الرحيم وطل الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه

قال الشيخ في تمام الدعوة القام

شهر الحنيفة والشرعة والجامع

بينهما ومنور لغيره في يوم

الدعوة من الشريعة في يوم

سيد عبد الله بن أبي حمزة رضي الله عنه

الحمد لله الذي فتق رقبتي وظلمات قلوب الناس ببيان انوار حقائق معجزات انوار
النبوة الهاشمية القرشية الفاسمية المحمدية فكشف لنا بعد لوات جواهر
درر الباطن اعرض عن حكمة خالفها ارباب مريضة واظلمها بصدى نفلها
على حمل من غيبه وما اعد من اتبع ما به تعبد هو وعظيم احسانه عليهم
وانعامه — وعلى خطير ما توعد به لمن كذبها او تركها من نقامه وعقابه
بمنها تظاهروا ومنه في بيان سر باري اشارة وبشارة بايافة تشمس
لسان معهام بنون معانيها بشارة تتبعها بشارة ويصدق بعضها
بعضا فتصيح النرج بداء وعودا وتبهرج النجوم شرر حسن اخبارها فسادا
ونفما وجميعها تصدقها الوعد ما يخلف وعدا كما اخبر به عز وجل
التنزيل وما ارسلت الا روضة العلمين صلى الله عليه وعلى من اختارهم للصحة
وعظم نصرتهم وعظم الخيرات وموجباتها اكلها ومقامها عز وجل من
فايلوا كانوا اهلها صلا تقوى استمسكوا بها والمسلمون عرفتوا العلم
بها وحسن ما دام للعيون والناس شغلا والقلوب لخير ميلا وسلم واولي
اوالي

وربع

بريت
تعمل في يوم
تلقوا لغيره
والطاهر

معنى بالظن

وربع واعلم ان هذا ما كان من متضمن ما اورد عنا بترامج الكتاب الذي سمي به
يجمع انها بريق بد الخيرو غايته اشارة الى كثير من ايد اهاديته وتعيم
مما سنده فليكن عز من على تعيينها وانبع خيرا بغيره يكون ذلك اطله وهذا
ثمة ولي كان ما يبدية الثمار باجتناء الشر ويعرف مقتنيه قدر العايدة بل
الجمرايد التي في يومها كان في امام صاحب فاصول وهو البخاري رحمه الله
قد جعل كل واحد مما يدون عليه الحديث انوا احد بابا واولها كبر الحديث
الواحد بابا واولها شتى مرارا واولها فاصول الحديث واولها كل باب منه
بغير الحاجة اليه فبرايه ارجع كل حديث من تلك الاحاد التي جعلت
مقام باب وهو باب واي باب وبمقتضى هذا هو الحديث والابواب التي تتبع
منه وجوه تتبعه ثم تتبعها الباطن الحديث لا فتسبح من كرات تلك الاحاد التي
الغلبة انزال ما يكون منه رجا لغيره جهالات البقرايد انه عليه السلام
يكون منه زيادة صريحا ونقص صريحا من الحروف العينية هييد انه لا ينطق
عن الهوى ولذا انك فان جل العلماء في بيان خبره بالعلماء والواو كما ينقل الكتاب
العزير انه كلف عن الله اما بوحى بواسطة الملك وهو انفران او ما اخبر به
سنته انه اخبر به بمرمر من جل كلامه من علم غيبه واما وحى الهام وهي
سنته قد جعل عز وجل في ذلك حكما فاما هذا فان تعلم لتخرج بين انما سر بها اريد
انه على العموم فيما انزل عليه وبما يخبر به على المشهور من انما واولها
وفان كما يجمع من العلماء يجوز نقل الحديث بالمعنى بشرط فهم المعنى وما يعرف
حقيقة ما ذكرنا عن جل العلماء والاضهر من القولين الذين اشترنا اليهم
الصحابة رضى الله عنهم وائمة الدين ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين اما الحاجة

فمن
يبدو

بهم

م

لا ينقل الخبر
الا بالعلماء وال

رضي الله عنهم بانهم كانوا اذا وقع احدهم شئ في صيغة اللبس وان كان الجمل المعنى
 بيد من ذلك فيقولون اخاله كذا او اكنه كذا او اذاك ^{من الوجهين} احد هما الله
 وحقيقة انفصال الشئ انما بكنة على مركبة ذلك اللبس انما يلياتبعوهم كنه
 ومثل ذلك ما حكى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه اذا راى احلته يرفع
 يده عن الحج يسيل لم يعمل ذلك فقال العرف الا انك رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم معك انك ببعلتك لا بعمل فكانت العاقبة وجر كنهه عليه السلام
 كلها عندهم كناية وانوارا وكية او قد حضر عن وجك كناية ونبيه عليه
 حيث قال ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله وعموم الامر بالاتباعية يقتضي
 حقيقة الاتباع في التوكل والعمل والاعمال وغير ذلك وهذا النوع من هذه
 العناية كثير ومع تتبعه وجدته واما المية الدين ^{في رسم} اسم الله بانهم كانوا يحترموا
 الحديث اعظم من احترام غيره كان عندهم مثل الغراء ويستنبطون من العباد ^{في رسم} وهو
 احكاما واهى احكاما وعليها يبنون قواعد هذا العلم اما احترامهم للحديث ومثل
 ذلك ما حكى عن ملك ^{في رسم} ~~حيث انما الخليفة الى بيته~~ ما يحا عليه با
 الخروج فلما ان خرج قال له الخليفة يا مالك ما زلت تدخل زامرا فقال او الله الا
 اني سميتك بعلمت انك لم تاتني الا لتسألني عن الحديث وكنت على غير كفاية
 وجرهنت ارايتك لم فيه وانا على كفاية ^{في رسم} ما علمت انك توفات وظهرت ومن
 ذلك ايضا ما حكى عنه انه كان اذا طلبه ان يعنه لاني يدرسهم يسألهم اذا يريدون
 ما يريدون البغض فرج على الحالة التي يجدونه عليه لوان اخبروه انهم يريدون الحديث
 فظهرت كليب وليس احسن ثيابهم وينتخبون المسك والعود ثم جلس للحديث ومثل هذا
 عنه كثير فلما كان شانه ان يتكلم لهما اذا سمع من المؤمنين في الحديث واما

في حيث الله

اخيروا بانهم

استنبأهم

استنبأهم لاحكام من انما بالحديث وتتبع موايدهم بمثل ذلك ما رووه عن ذلك
 اسم في الاحكام التي استخرج من قوله عليه السلام فاذا وقعت العدو دومين
 الحرف فلا شفعة فاخذوا ذلك من قوله الله من هذا الحديث ثمانية ^{في رسم} ان الشفعة
 لا تكون الا بين اثنين كذا اللجل ولان كان ملاصقا الله يسمى شريكا الشئ ان شفعة
 تكون في امها بنفسه ولا ينقسم الشفعة فيه بدليل قوله فاذا وقعت
 انما الشفعة ^{في رسم} الا في الارض ومثل هذا عند غيرهم من ^{في رسم} كثيرون من تتبعه
 يجدونه في تفسيره مشفوعة على الدوام كما ذكرت او هو ان تلحق خير الغير
 تنزدد في ذلك تردا فانتفخ به الايام تسويها لوان رغب منه بعض من فراكا
 وابتدأ تلك المعاني وما كانت النفس في ذلك فاجبت له الرحاء ان يتبع الله
 واما به بذلك ومن فركه ^{في رسم} هذا الكتاب يحسب على عمل من اجرا في الشريعة
 وسننها ورعايتها وادابها واحكامها واما شارة التي هي حقيقة تفهيمها
 واما شارة التي هي حقيقة الجمع بين الحقيقة والشرعية وتبيين الطريق بين
 حاديت فلا يترك ففهمها باللبس ^{في رسم} واتبعت بعض الدعايات
 لبيان المعنى بها ليعتني ورعايتها بشرط بعض الامور التي هي
 من توبين النفس على غلبتها العلمات تنبئ من غيبها واودعت فيه شيئا
 من بيان طريق العناية وادابها وما يستنبط من حسن عبادتهم وتحرزهم
 في نفعهم وحسن ضابطاتهم وما يستنبط من ذلك من اداب الشريعة اذا تعرض
 لمثل الحديث لشيء من ذلك لانه لا ينبغي ان يعمل من شيء من ذلك انهم هم
 الصوة المفردة والخيرة المستوجبة وقد قال العلماء في معنى قوله تعالى ويتبع غير
 سبيل المؤمنين قوله ما تولى ان المراد بذلك العناية والهدى وانهم هم الذين

احكام

بصق

(دنا جنة الله
 عليه السلام
 واما شارة الله
 والتميز فتكون
 للتميز على
 انتم فتمت من
 من الغراء)

تلقوا مواجعة الخطاب بدوا تهم السنية وانتفوا بحسن السؤال علموا نفع النعوت

الاشكال يجاو بهم عليه السلام باعسا جواب ويبي لهم بانه تبيان جسمه
ووجهه او عظمه او امسنة او حبه او ضيقه او نفعه او صدق فوا بظهر الفضل
العظيم علينا اذ بهم وصل حبنا بحبل سيدنا صلى الله عليه وسلم وبحبل موافق
جاليه بلهم اليك عليا حقا وسبقا بجزاهم الله عنا بظروا جازن محسنا فدا
وكيف تغفل الجاهلهم وما قلنا العشر مما يجب علينا وان لم نعرض اليهم وكبر
نعمة فد انعم الله بها عليهم يحيط منه وحي ما نوسوهم وقلنا ايمان الله لو كان
يلجفهم تنفيس لما بقي الدين ساقى فليمة انهم هم النعمة البينا فاذ اخرج فقلنا
الكرام دخل الاحاديث والاي الامور المعجزة الذي به ذهاب زناهم لان لا هو بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال عز وجل في كتابه اذ لم يكن به ومن بلغه
عد الله المبلغ بشر في حجة التبليغ وقد فان عليه الصلاة والسلام تركت بيل
الثقلين ان تظلموا ما تسكنتم بها كتاب الله وعشرة اهل بيته فمنهم ورواها
السلسيل وعندهما الزكاة خمس المتبع والمفي شر كبد صباه الشراء وما
اشكل على بعض الناس من بعض فاشارة بلتت بهم بيا وان جعل بطي يفتحهم العليا وكبر
الاشكال وقد فان عليه السلام اصحاب مثل النجوم بايهم افتديتم اهتديتم وما مني
نجم الا الله نور وضياء جعلنا الله من احبهم واتبع طريقتهم وهذه امانة ابدا
نفس من الهجوات التي جعلت فد وثقة ذلك ما قاله الامام وهو ابن عباس رضي الله
عنهما احب سبل من زواج النعوت بخر اذ مات الرجل فيه الارواح وقبل ان
يعرض لها يقضي شهر الم بجاوب في ذلك بشي فبيل له يا صاحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم والخاتبة المستلثة غيرك بجاوب في المسئلة فقال اذ لم يعمد ما

ما جتهد واد اصبت بفعل الله ورجعت واد اخطا فكن من الشيطان وصدق الله

ورسوله بجعلته رضي الله عنه والحق به وسيلة الراس فيما ملته

الكتاب في معرفة ما عليه من معرفة ما له او عليه ما له استحق

واحد واقوة ابا به وهو حسبي ونعم الوكيل صلى الله عليه وسلم سيدنا محمد وآله وسلم افضل

التسليم لبيد الله الرحمن الرحيم صلى الله عليه وسلم على سيدنا محمد وآله وسلم

في معرفة ما عليه من معرفة ما له او عليه ما له استحق

انها قالت اول ما جتهد به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة

في النوم الحديث هذا الحديث يتصور على ما يريد كثير من احكام واداب ومعرفة

بقواعد جملة من قواعد الايمان ومعرفة بالسلوك والشرع الفاضل واجل ما

فيه من هبة المعاني حدث به النبي صلى الله عليه وسلم عما يشتمل على الله عنها

لتجدي ذلك للناس ولكي يتأسوا بتلك الاداب وتصل اليهم معرفة بكيفية الترف

من مقام الرفاه مع ما فيه من جاذبة المعرفة باقتداء امره عليه السلام كبر ذلك

ان النعوت اريد ان تشوق الى معرفة ما له من جاذبة المعرفة باقتداء امره عليه السلام كبر ذلك

عليها ما كبر بها الابتداء هذا الامر الجليل الذي فيه من الجواهر ما قد ذكرناه ويعرف

منه مقتضى الحكمة بتربيتهم وتاديبهم واجل ما فيه من جاذبة المعرفة باقتداء امره عليه السلام كبر ذلك

به عما يشتمل على الله عنها واخذ عنها ما نفع ان نشاء الله من جاذبة المعرفة باقتداء امره عليه السلام كبر ذلك

ونفبه عليها بحسب ما يومئذ الله اليه من جاذبة المعرفة باقتداء امره عليه السلام كبر ذلك

ما يبدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم فيه

دليل على انه الرؤيا من النبوة وهي وحى الله ان اول نبوة النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم والوحي اليه كان بها وقد صرح الشارح عليه السلام بهذا في غير هذا الحديث

الاعلام عليه السلام
الرحيم

وسبابة الخلق على المراءى وما يتعلق بها والجمع بين متبعضها ومقتضاها ومجموع
 احاد يشهد بمقتضاها من واخر الكتاب ان شاء الله تعالى **فصل** قوله امثل
 على الصبح تريد بذلك صدق الروايات وكيفية كانت تخرج من غير قراخ ولا
 مهلة على قدر ما رواه عليه السلام سموا بسواها ونقار **ل** ان يقول لم عبرت
 عن هدى الروايات على الصبح ولم تقرب غيرك والجماع **ل** ان الشمس انيرة
 كان مباداة افوارها صحت المراءى وصدقها بما زال انوار الشمس عتسح ويتسع و
 يتبين حتى بدت الشمسها وهو ما انزل عليه من الهدى والبرهان من كل بلاطه
 نور ياكل في التصديق لما انزل من ياء الله صدى ومما كان اعمى ان يصير كان
 خفا شرمات الرسل ان الشمس من نورها وما يورثها من شمسها ان انوارها تخرج
 بالليل ويغيب بالنهار وانما ايجع مع ضوء الشمس شيئا وبقي الناس بينها
 بين المنزلتين يتروك كل منهم يجر بقدر ما اعطى من انوار مبعثنا الله من
 اجزله من هذا انوار وحسب من اتبعها او من نصيب **ل** من اجل هذه القضية
 التي بين ابتداء النبوة وكيفية **ل** على الصبح وفعت العبرة به ولم تقع غير
فصل قوله انما حبيب الية الخلاء فيه دليل على ان الهداية منه وراية
 لا سبب من مبشر وانما انفس على الله عليه وسلم حبل على هذا الخيط ابتداء
 من غير ان يكون معه من يعرض على ذلك والخلوة كفا نفعنا انفراد انسان
 بنفسه بحبيب الية عليه السلام اصل العبادات في شريعته وعمدتها انه عليه
 السلام قال الخلوكة عبادات ما زيدا عليه ما من انطاعاته هو التخت
 ومعنى التخت التبعيد وهو نور على نور **ل** قوله ما كان يجلو ايجار
 هرايم تخت فيه التخت قد تقدم الكلام عليه وبقي هنا سؤال وارادوه

ويفيد

ع فلي

الخلوة عبادات
 ما زيدا عليه
 ما من انطاعاته
 هو التخت

ان يفهم

ان يقال لم اختصر عليه السلام بخار هرايم كان يجلو اجميد ويتخت وهو غير له من المراءى
 ولم يذكر له غير كون تخته واجب **ل** ان ذلك الغار له فضل اريد على غير ما من
 فيه انه يكون مجموعا لتخته وهو يجر بينه وبينه اذ انظر الى البيت عبادته فكله
 له اجتماع ثلاث عبادات وهي الخلوة والتخت والنظر الى البيت جميع هذه الثلاثة اولى
 من زيارتها على بعضها دون بعض وغيره من اركانها ليس فيه ذلك الذي يوجب عليه
 السلام في العبادات كل من يباد **ل** قوله هو ان تعبد الليالي ذوات
 العدد وهو التبعيد تفسير من هذا التخت هو الليالي ذوات العدد تريد كثرة
 الليالي ان العدد على قسمين عدد فلة وعدد كثرة وبمجموع الفلة والكثرة يكون
 فيه بيان كثيرة فلة ذلك كقوله عليه السلام ذوات العدد ان مجموع افساح العدد وهي
 جميع الفلة والكثرة **ل** قوله لا ينزله الى اهله تريد ان يرجع اليهم
 بما زال عليه السلام في التبعيد تلك الليالي المذكورة حتى يرجع الى اهله **ل**
 فيه دليل على ان المستحب في التبعيد ان يكون مستمرا لان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يستمر على ما دته تلك ولم يقطعها الا بالليل منه وسبابة الكلام عليه وان
 ان تعبد ان لم يكن مستمرا كما يفان لصاحبه متعبد انه لا ينسب المراءى الى الشيء وان
 يكثر فيه **ل** قوله انما يرجع الى خديجة ويتزود لشهاده فيه دليل على ان التبعيد
 انكلي وانفكا عن الدنيا ليس من السنة لانه عليه السلام لم يقطع في الغار ولا اهله
 بالكلية وانما كان عليه السلام يخرج الى العبادات تلك الايام التي تخت فيهها ثم يرجع
 الى اهله لضرورتهم ثم يخرج لتخته وقد هي عليه السلام في غير هذا الحديث
 فبان ان هرايم في زمانه هو هذا النهي انما هو بين اتخذ ذلك سنة يسى بها
 واما من قبل لعدم القدرة على التكامل من قبل فلة ذوات الابد او عدم المرافقة بما يخل

فيل

لما ابر

عن القتل

تحت هذا انتهى **السادس** فيه دليل على ان العباد له انكوه الامع اعطاء المحفون
 الواجبات وتوحيدها لانه عليه السلام لم يكن ليرجع له الا اعطاه حفظهم وكذلك
 غير من المحفون يجب اعطاؤه وتوحيده وحسينه يرجع الى المتدويرات **العاشرة**
 فيه دليل على ان الرجل اذا كان طاهرا بنفسه تابع للسنة يرحاله ان الله تعالى يرضيه
 بالمرء الحميدة اذا كان في زمان مخالفة ومجمع لما انبى على عليه وسلم لما اعز
 للعبادة وكما بنجسه انفسه من رجل بالمرء الجميلة لما كان ذلك الزمان
 زمان كبر وشرفا وسببا لهذا المعنى في الكلام على المرء ان شاء الله تعالى المتبع
 للنبي صلى الله عليه وسلم يرحاله مثل ذلك الذي يما منه اعني المرء **الحادية**
عشرة فيه دليل على ان ابدية ليست كالنهاية لان النبي صلى الله عليه وسلم اول
 ما بدى به نبوته بالمرء بما قاله عليه السلام يرفق في الدرجات والفضل حتى جاء له
 الملك في الفيضة بالعرض ثم ما زال يرفق حتى كان كذاب فوسين او ادنى وهى
 النهاية واذ كان هذا الوصل فكيف به في اتباع ما كان بين الرسول واتباعه من وهو
 ان فاتباعه يرفقوه بمقامات **الثانية** بعد اتمام النبوة ما فهم سبيلهم اليها ان
 ذلك قد يكون بسلكه حتى ينتهوا الى مقام المعرفة والرضا وهو اعلام مقامات المراتب
 ولهذا يعرفون اهل الصوفية من قال مقام اجدام عليه باده ترفى الى ما هو اعلم منه
 لان انبى على الله عليه وسلم اخذوا الى التفتت ودام عليه باده الى ان ترفى الى
 مقام الى مقام حتى وصل الى مقام النبوة ثم اخذ في الترفى بمقام النبوة حتى وصل به
 الى مقام فاب فوسين او ادنى كما تقدم بالوامشون لم تترك النسبة من دام منهم على
 التبادى بمقام الذي اقيم فيه ترفى في المقامات حيث شاء الله عدا مقام النبوة التي
 مشاركة الغير بعد انبى على الله عليه وسلم ينتهوا الى ما حكى عن بعض الفقهاء انه

من

م
الواجب

نال

من عليه باقيل السنة والادب والسلوك يتادب بكل مقام بحسب ما يحتاج اليه من
 خادب بما زال يرفق من مقام الى اعلامه حتى سري بسره من مقام الى مقام الى فاب
 فوسين او ادنى ثم تودى هذا سري بذات محمد السنينة حيث سري بسره
الثانية عشرة فيه دليل على ان التوسية للمريد افضل من غير المرئ لان النبي صلى الله
 عليه وسلم اول نبوته كان في المنام بما قاله يرفق حتى كانت حالته وهو عليه
 السلام افضل البشر ولو كان غيرا لقرينة افضل لكانه اولى بهام غيره **الثالثة**
عشرة فيه دليل على ان فابى باهل البداية المخلوعة والاعتزال لان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان في اول امره يخلو بنفسه ولما انتفى عليه السلام حيث قد لم يخل
 ذلك ونفى يتخشا بين اهل طاهر حاله انه اذا سجد فخر اهله فيهم رجلين
 حيث يسجد وبالدابة لم يفتحه عليه السلام ان يغير عن نفسه البيت حتى خرج
 الى الخارج على ما تفهم **الرابعة عشرة** فيه دليل على ان المخلوعة عود لانساع على عبده
 وصاح دينه لان النبي صلى الله عليه وسلم لما اعتزل عن الناس وكان بنفسه اتاك
 هذا الخير العظيم وكما اذا امتثل في الكاشية يرفق بحسب ما قسم الله له من
 مقامات الوياك **الخامسة** فيه دليل على ان التوسية بانه ان زاد ودون
 المعتكف او المخلوعة او المرحلة بكان انبى على الله عليه وسلم كان يخرج الى التفتت
 بما يصلح من زاده للعبث فيكون مقامه فيه والمكينة في ذلك ان الخروج بالزاد فيه
 اظهار لوصف العبودية وابتغارها ووضعها ان المرء اجد البسر في قوة على تلك
 الامور لا باعانة من الله سبحانه والخروج بغير زاد فيه شيء مما لا داعي له وان
 كان لم يخلص به ولم يفرق في على ما علم ان يكمل السط انفسه فيعجز عن توفيقه ما
 اراد في وجهته واجل هذا المعنى كان بعض اهل الصوفية من شدة ما حلته السنة

من تسمي ولى

من السنة

بُفَقْوَةٍ نَوْرِيَّةٍ

طرأ عليه وسلم كان اجود الناس واجود ما يكونه رمضان حيث يفلح جبريل يدارسه
 انفراده بقرصون الله صلى الله عليه وسلم جبريل يدارسه اجود بالخير من امره للرسالة
 فيه ما يزيل من الهموم حتى يفوتون في الخلق ان يكون الا بعد التخلي
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل الخلق من بين من يهتدون في الدنيا ان كانت
 تخليته امضوا شرفه من تخليهم من البشر خاص على التخلي لما فيه جبريل عليه السلام
 حتى حصل تخليهم من نسبة ذلك التخلي ولذا قال حتى بلغ على التخلي هو
 ضمه اليه حتى بلغ من هذا ان النفس الغاية في التخلي هو انفراد الله عن الله وفيه دليل
 على ما فيه من هو ان في خلق الكرمي بالشرية في الدنيا من اجل ان يكون له ذلك
 او هذا كماله البرية وقد روي النبي صلى الله عليه وسلم ما كلفه عليه السلام في هذا مقام
 التي نظام حتى يكرم احب فرأى ان يكرم هذا وما انشئ عليه من ابداء وابل هذا الغنى
 الذي انشأ الله كان انشاء الله بعون علي بن ابي طالب وفيلسوف يشيع على من كان
 وصوره بغير ذلك انشاء الله ان يكون له كان انشاء الله انشاء الله
 انشاء الله انشاء الله من وجهي ان اول ان البشرية فيهما عار من انشاء الله
 انشاء الله عار من انشاء الله وهذا الملك وهذا النجس والنجس وهذا الملك وهذا
 انشاء الله والنجس والنجس والنجس والنجس والنجس والنجس والنجس والنجس
 انشاء الله على انشاء الله واجبة الابداء في الجارية فيهم وعبادتهم في الجارية
 ان انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله
 وفي انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله
 خلقت ذات المكرمة على انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله
 في انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله في انشاء الله

[illegible]

7
تین تین

اما انظر الى خلق العمل بعد انكسرت لتفهم فكيف به اذا كان انظر الى غير العمل ومنه
 قولهم انوفنت منهم يريدون به انقطع الفؤاد والاعمال كما يتكلمون بالانصاف
 والعبادات المحطون وكنفوا الاعمال وغيره الكمال والسماء والارض والجنات الى انكسرت
 كان هذا الكلام **الاستدلال** قوله من وجعل وهو من جعله الله عز وجل
 ركب ومنه قوله عز وجل واعبدوا ربك حتى ياتيك الابرار ان اسئلكم في العباد
 الذين هم والعباد عليهم وهذا الاستدلال من كلام الله عز وجل لا يقتضيه والحق
 عليه قد انكسر العمل والعبادات في ايتين اثنتين اثنتان في قوله عز وجل
 بعد انكسر العمل على قوله اول من انكسر العمل في اية اول من انكسر العمل في قوله
 يقول اية الاخرة من قوله اول من انكسر العمل في قوله اول من انكسر العمل في قوله
 بنية الاية في قوله اول من انكسر العمل في قوله اول من انكسر العمل في قوله
 اية الاخرة من قوله اول من انكسر العمل في قوله اول من انكسر العمل في قوله
 وقوله عليه السلام اول من انكسر العمل في قوله اول من انكسر العمل في قوله
 ويكن الله معكم بينكم على ما فرغنا منكم منكم في قوله اول من انكسر العمل في قوله
 به العبد من ابراهيم اية نية الصلاة وقوله اول من انكسر العمل في قوله
 انما هو بجمع بين الايتين وهذا الذي ذكرناه والله اعلم ولا يزال الله عز وجل
 نزول الوحي بهذا اللطيفة الرسالة وهي منها على ما تقدم من تعبير تعبيره والعباد
 انما عبرت به الى انكسر العمل في قوله اول من انكسر العمل في قوله اول من انكسر العمل
 الرسالة من الرسالة من قوله اول من انكسر العمل في قوله اول من انكسر العمل في قوله
 انكسر العمل في قوله اول من انكسر العمل في قوله اول من انكسر العمل في قوله
 بذلك التشبيه او تشبيهه الى قوله اول من انكسر العمل في قوله اول من انكسر العمل

فوقها تجس الرواحل والقد
 بع زيراته كنزود
 صفاء العينة وار
 لفلان

—

انما يريد ولعمري جعل عليه اسماع هذا ان يبعد بآياته عن كل احد من الناس
 باختياره بعضه مني اراد من وقوع عن انبيائه ان لا يكونوا قد جعلت له الكبرياء
 ما اراد ان يختار من انفسه واني بعد عن جميعهم وارجع انفسهم من انفسهم عليه
 اسماع هذه هذه او شبهها بالاسم كما ذكرنا ان الله تعالى يعين من يشاء من عباده
 وانه صاحبها وانه ليس في هذا انما يريد ان يبعد عن انبيائه وانه انما يريد ان يبعد
 انشد يدينه ثم ضاعل حبه وياخذ في الخاصة والعامه للروحانيين واليه
 الثالثة ان هذا الروحاني الذي هو الروحاني انهم يريدون ان يكونوا في الدنيا
 كما قدمنا في هذا يقول انما يريد ان يبعد عن انبيائه وانه انما يريد ان يبعد
 من عباده شيئا كما يريد ان يبعد عن الناس انما يريد ان يبعد عن عباده
 تلك انما يريد ان يبعد عن الناس انما يريد ان يبعد عن عباده انما يريد ان يبعد
 يوفقون واما فوهم لا يوفقون على ان يبعد عن عباده انما يريد ان يبعد عن عباده
 عليه وسلم في ذلك وانه انما يريد ان يبعد عن عباده انما يريد ان يبعد عن عباده
 او باجماع المسلمين عليه ميتة هذا في الكفر انما يريد ان يبعد عن عباده
 للصلابة وقرآنهم عليه ميتة هذا في الكفر انما يريد ان يبعد عن عباده
 يجب على انفسهم ان يبعد عن عباده انما يريد ان يبعد عن عباده انما يريد ان يبعد
 واما عليه للمعرفة به الصالح الناصر وعباده وعباده انما يريد ان يبعد عن عباده
 انفسهم من انفسهم وانه انما يريد ان يبعد عن عباده انما يريد ان يبعد عن عباده
 ميتة هذا في الكفر انما يريد ان يبعد عن عباده انما يريد ان يبعد عن عباده
 لو انما ماتوا في الكفر انما يريد ان يبعد عن عباده انما يريد ان يبعد عن عباده
 لجد يربطها بالانسان يربطها من الدين والخشية لله عز وجل وانشاءه واسامته
 بجميعها يربطها بالانسان يربطها من الدين والخشية لله عز وجل وانشاءه واسامته

باب
خروج

[illegible]

نوشته

غزلای

مقدّمات

الشَّيْخُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَحْقِيقُهَا عَلَى مَا جَاءَ فِيهَا مِنْ بَابِ الْإِعْرَافِ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الشَّيْخُ
 كَلَامًا يَكُونُ عَلَى ذَلِكَ فَوَلَدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْإِعْرَافَ بَيْنَ أَسْرَارِهِ عَلَى اثْنَيْنِ وَتَبَعِينَ بَقِيَّةً
 وَتَبَعُوا لَهُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ بَقِيَّةً كَلَامًا فِي الشَّارِكِ وَالْوَاحِدِ وَالْعَالَمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْلُهُ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِ هَذَا أَسْبَغَتْ هَذَا بِقُرُونِهَا الْكَثِيرِ بَيْنَ مَا لَمْ يَفِدْ وَخَرِبَ أَهْلُهَا
 أَهْلُهَا مِنْ أَهْلِ الْحَبَرِ وَهَذِهِ أَسْبَغَتْ بَيْنَ بَابِ الْإِعْرَافِ وَالْوَاحِدِ وَالْعَالَمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَبَعُوا لَهُ
 هَذَا الْكَلَامُ الْمَذْكُورُ كَمَا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ بِسَبَبِ تَحْقِيقِهِ وَكَانَ الْعَمَلُ
 كَانَ قَلِيلًا وَكَثِيرًا بِسَبَبِ الْإِعْرَافِ بِقُرُونِهَا الْكَثِيرِ أَسْبَغَتْ وَكَانَ تَحْقِيقُهُمْ
 بِهَذَا الْعَمَلِ تَقْيِينًا وَتَحْقِيقًا مَا جَاءَ مِنْ أَهْلِ الْحَبَرِ وَالْوَاحِدِ وَالْعَالَمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَبَعُوا لَهُ
 فَمَا وَكُنَ بِالْمَثَلِ مِنْ أَعْلَى تَحْقِيقِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَبَعُوا لَهُ بِسَبَبِ تَحْقِيقِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَتَقْيِينِ الْإِعْرَافِ وَتَقْيِينِ الْوَاحِدِ وَالْعَالَمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ
 فَذَكَرْنَا هَذَا شَيْئًا زِيَادَةً عَلَى مَا جَاءَ فِيهَا مِنْ أَهْلِ الْحَبَرِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ
 جَمْلَةً الشَّيْخِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ
 يَفْعَلُونَ عَلَى أَعْلَى الْعَمَلِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ
 أَجْمَعُ الْعَمَلُ كَمَا كَانَ عَلَى الرُّجُودِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ
 لَوْ كَانَ جَمْلُهُ الْعَمَلُ الْأَعْلَى لَمْ يَكُنْ هَذَا وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ
 هُوَ عَمَلُهُمْ عَلَى مَا جَاءَ فِيهَا مِنْ أَهْلِ الْحَبَرِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ
 السَّلَامُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ
 وَأَعْمَالُهُمْ عَلَى أَعْلَى الْعَمَلِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ
 مِنَ الرَّمِيَّةِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ
 لَهُمْ وَأَعْمَالُهُمْ عَلَى أَعْلَى الْعَمَلِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ وَتَبَعُوا لَهُ بِالْمَثَلِ وَالْعَمَلِ

卷之四

التي جاءت في هذا المعنى وليس لهم منه عندنا بظان ذلك في اللغة محتالاً وجب عدة
 كقولهم جازي يريده ذائقه ويريدون غلامه ويريدون كتابه ويريدون خبره
 وانفردوا مثله كقولهم نزل الملك يريدون ذائقه ويريدون خبره ويريدون كتابه
 ويريدون غلامه فافادوا وان في صوره الفاعل هو نفسه فيكون منه في حينه
 فجميع تلك افعالها تدور في ذلك الفعل الجعل وعز في كتابه وقوله الله عز وجل
 ما كرهه الله من ربه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 او ذائقه واكرهه الله من ربه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 فيكونه بالصدر في كل من ذائقه وانما في قوله عز وجل من وجعل وطول على
 عباده وتكثبه هذا هو عندنا في قوله عز وجل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 كثر في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 وهذا من شأنه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 ما في قوله عز وجل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 على اصبع واحد من كتابه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 عديدة لان العظمة ليست عار لها ان يدركها بيد عظمتها وبيد قدرته فيكون
 هذا من بعض اجزاء العظمة وهي بعض اجزاء القدرة وبعض اجزاء العظمة هي العظمة
 لما ذكرنا ان كانت القدرة في اصبع مصرع هذا بان بعض اجزاء القدرة وبعض اجزاء
 العظمة هي العظمة لما ذكرنا ان كانت القدرة في اصبع مصرع هذا بان بعض اجزاء القدرة وبعض اجزاء
 لان هذا في حيزه من العظمة المتجه الى مصرع له مثل ما يتوسط العظم
 اليه حتى تحيط به من كل طرف والى من العظم ان يكون كما في مثل من
 كل الجهات فيكون هو اليد بما ذكرنا في بعد ذلك فيكون قوله عليه السلام

عل
 صبح لا واضع
 البراء صبح
 ليلان بعض اجزاء
 ركة وبعض اجزاء
 عظمتها هي

ما من

ما من قلبه الا وهو بين اصبعين من اصابع الرحمن ومعناه عند اهل السنة بيت
 امرئ من امر الرحمن بان يروى في كتابه واما اهل السنة فيروى في كتابه واما اهل السنة
 وان هم يعلمون على ظاهره فيروى في كتابه واما اهل السنة فيروى في كتابه واما اهل السنة
 ما من بيت من اصبعين واما اهل السنة فيروى في كتابه واما اهل السنة فيروى في كتابه
 ويحتقد هذا في قوله عز وجل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 المعنى الكمال الذي هو في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 وحيث قال فيكم فيكون في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 العالمين وجعل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 ايام سبعة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 او كره ما في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 امره ما في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 انما امره عليه السلام ان في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 كماله في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 وفان من وجعل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 انما هو ان يعلم ان هذا في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 من الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 وانما هو ان يعلم ان هذا في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 كذا ان لا يستعمل ان يكون ذلك في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 ستة ايام ووجبه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 لا يستعمل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

ان فصل

٢٠
 ٢١

عليه السلام خير الفروع فمن ان الذي يورثه في الدنيا يورثه في الآخرة ومجموع علمه لا يتركها
 هذا العلم شيئا يتركه يرجع الباقل منضم او المعصوم فاما الذي غلط واما
 ما ذكرنا من تخصيصه بغيره او هو غير ذلك عليهم من اني والاهاد وشاوه من جملة نعم
 بالعليه من جملة ما يورثه عليهم ما روي ان النبي صلى الله عليه وآله ان يتركها لشي
 صلواته عليه وسلم هل هو نبي ام لا ان كان كذلك بعد ان يتركها لشيء من جملة نعمه
 جملة نعم الروح جفوا ان انفسهم في جملة ما يورثه عليهم من انفسهم انفسهم
 وان سكنت من الروح واجاب عن الغير من انفسهم جفوا انفسهم انفسهم
 عليه السلام عن الكل هذا الروح لم يورثها الا بعد ان يتركها لشيء من جملة نعمه
 فالروح من امر الله تعالى ان الله تعالى لا يورثه بعد هذه الآية انما الله
 وهذا الاثر النبي اني يورثه هذا العلم او امر الله تعالى انفسهم جفوا انفسهم
 عرف عند جواد عمنهم يورثه من غير انفسهم انفسهم جفوا انفسهم
 عليهم ومنهم من يقول انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 كانه يقولون انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 كناية من عقل واما ما يورثه من السنة فمنها قوله عليه السلام في حديثه انه
 قال اللهم انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 اللهم انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 هذا العلم لا يتركها لشيء من انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 وانفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 فيهما عالم واحد جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 بينهما عالم واحد جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم

ما سألوه عن

لم يبلغه شيء
 لو لم يكن عليه السلام
 بل عتق ومعتق
 في دينه وعلما
 به وان كان عليه السلام
 الخ

انهم

انهم اعراضوا عن سبب من سبب ما ذهبوا اليه من ذلك من وضعه وهو حديثنا
 ان شاء الله تعالى انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 قدرة انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 شرح انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 معنوع منفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 لم يشعروا عن انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 فاي يتركها لشيء من انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 له انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 ومنهم من يقول انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 بالعلوم الشرعية وعلمهم انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 معان من انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 او على وجه قطع من انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 المنطوق انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 لا يخفى في انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 مرة واحدة من انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 وافلع عنه ومنهم من انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم
 صاحب علم انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم

من انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم

لا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم

من انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم جفوا انفسهم

وقول الخضر عليه السلام هو الذي هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 الموضع لم يقف ان العلم بالحق هو العلم بالحق بل هو العلم بالحق
 من ادعى وجوده كان كونه علمه من العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 ما شاء توجدهم بما جاء في كتاب الله وما شاء من كتاب الله ما شاء
 الله من غير ان يدركه في نفسه بل هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 اليه فيكون قد انزل الله في كتابه ما شاء من العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 ما قيل في العلم بالحق ان العلم بالحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 وروايت في العلم بالحق ان العلم بالحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 المصالح والمصلح ان العلم بالحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 في العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 ما اذا حصل العلم بالحق في العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العلم بالحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 بغير واسطة ولا حاجة الى العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 من عند غير الله لوجوده في العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 فبما ليس به من العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 التلويح اذا ظهر في العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 وويل من العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 بالعلمي مع العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 او فانه العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 في مواضعه التي هي في العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق

ذلك وانما يعلمه ويعلم ليس هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 التي انما يعلم بها ويعلم بها العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 من العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 يوافي العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 لو افهم من العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 المصالح والمصلح ان العلم بالحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 في العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 ما اذا حصل العلم بالحق في العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العلم بالحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 بغير واسطة ولا حاجة الى العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 من عند غير الله لوجوده في العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 فبما ليس به من العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 التلويح اذا ظهر في العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 وويل من العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 بالعلمي مع العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 او فانه العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق
 في مواضعه التي هي في العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق

في العلم بالحق

في العلم بالحق

القول لا زيادة في انفسهم بل يعرفون هذا النقصان تنسب اليها انفسا تانية
 بالشيء انفسه والكلية فيكون كل واحد منكم على ما هو عليه من انفسه
 والعاسد فيكون على ما هو عليه من انفسه وانفسه فيكون على ما هو عليه من انفسه
 وهم يحسبون انفسهم يحسبون انفسهم على ما هو عليه من انفسه
 انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 يرد عليهم انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 بعد انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 يرد عليهم انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 عندك انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 وسالني انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 ذلك انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 صا انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 صف انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 واد انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 من غير انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 بل انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 الربيعه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه

فدعني

غنى على غنى فذلك هذا وهو لا يعرفون انفسه انفسه انفسه انفسه
 انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 يحكي عن غيرهم انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 وشرعوا انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 باسند جليل انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 وانفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 بالعلم انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 من انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 اخيه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 احد احد انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 نعم ففان انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 في عوايد انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 وهذا انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 من دون انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 له من انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه

خلوا

نفسه

وعلى الله وسئل على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليم على أبي بكر وعمر رضي الله
 عنهما فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ما سمعت من أحد من خلق الله ما أحب من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما
 الصفتين اللذين كثر فيهما السلام عليهما من المؤمنين والمؤمنات
 السلام إذا اتفق المسلمون بسببهما على عمل على النعم أو على الخصم أو على
 الحديث أو على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 ذلك أنه قد يتفقان في غير قصد وإذا وقع اتفاق على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 والجماع في غير ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 كما هو عليه في كل واحد من ذلك ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 وإذا كان قتلا من غير هذه الأسباب لم يثبت له الشهادة في الحديث ومثل ذلك فإن
 بعض أسلافهم قد شهدوا في الجند أو في غير ذلك من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين
 الحرب فتكون الشهادة في غير ذلك من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 وقد يكون أحد ما يجمع بين نفسه والآخر كتابا ما يجمع بينه وبين الآخر أو يجمع
 الظاهر والافتقار أو في غير ذلك من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 ممنون على الخصم أو على النعم أو على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 ليقتل صاحب قتل أو عودا أو غير ذلك من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 وإنما يقاتله بنبيه أو يجمع عن نفسه وما لا بد من خروجه من هذه الشهادة
 مما لا بد من خروجه من هذه الشهادة أو أن يقتل هو كان شهيدا أو غيره عليه السلام
 من قتل أو ما لا بد من خروجه من هذه الشهادة أو أن يقتل هو كان شهيدا أو غيره عليه السلام

في سبعة فاشهد له أنه من وجوه الشك والاعتقاد في بعض من نفسه بل في بعض من نفسه
 ثم إذا خرج له بهذه النية فإن جرحه بما يجر عليه وإن جرحه بما يجر عليه وإن جرحه بما يجر عليه
 سقطت عنه العزيمة بدلالة جرحه باللعن عليه السلام في سبعة شئ **الوجه الثاني** فيقول
 لا هو في السنة في قوله لا يجر عليه من أحد من أهل السنة في قوله لا يجر عليه من أحد من أهل السنة
 المسلمون بسببهما من مسلمين مع أن كتاب هذا الأئمة العظيم في علم
 يخرجها من دين أبي بكر أو من مسلمين **الوجه الثالث** فيقول لا يجر عليه السلام هذا
 الاتفاق بالأسباب في غير ذلك من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 الخاص والآخر من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 بالغالب على كل من يجر عليه من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 النية النية من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 وهي الإشارة بالحدود في قوله لا يجر عليه من أحد من أهل السنة في قوله لا يجر عليه من أحد من أهل السنة
 يجوز أن يكون جرحه باللعن عليه السلام في غير ذلك من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 والمفتون في الآثار التي لا بد من جرحه من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 مفتون أو يجر عليه من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 من يجر عليه من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 ضيقة في قوله عليه السلام أنما اتفقوا في الآثار والافتقار في الآثار والافتقار في الآثار
 عليه السلام أو غير ذلك من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 جرحه على قتل طه عليه السلام في الآثار والافتقار في الآثار والافتقار في الآثار
 بمقتضى التتبع إن الآثار لا يجر عليه من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين
 لقوله تعالى حكما بينه وبينه من غير أن يكون اتفاقا على ما ليس من الدين أو على ما ليس من الدين

جازان عليه السلام الاشكال الذي وقع للجماعة بها تقدم ذكره ما علمهم انه استخرج
 ذلك بحرصه وفساده نيته وان انحرص على ويتضمنه فساد النية بفقد تساوي
 المفتون مع الفاتل في هاتين الصفتين كما في قوة البصر فكل واحد منهما
 وابقاء عمر الاخر ليس من قوة فاخر البصر وان قد ختم عركه بالحرص على قتل مسلم
 وقد فعل عليه السلام ان الرجل يجعل لاهل الجنة حتى لم يبق بينه وبينها
 الا شجر او ذراع فيسب عليه كتابه فيعمل بعمل اهل النار وان انتم من جهة قد شذبت
 اقل المجر ان ختم ان قتل حتى جعلت آمنه كما لو عمل على وهو انما اهل الجنة من جهة على قتل
 واحد منهم ولم يحصل من اهل النار عدة بالمحضور وهم انفس عند انشروع
 قاتلون بغير قتلهم عن اخرهم فاذا اخرج من محض ولم يعمل منه غير ذلك
 بندهيك جديس محض وحرص من اجتهاد وفقد جلد في القتل ما هو ان شذبت من هذا
 كنه وهو قوله عليه السلام في اعمام على قتل مسلم ولو يشكر كلمة جاء يوم
 القيامة وبينكم كتبت ^{بمنية} وادبر من تحت السجدة اكرام هذا المعنى بشكر كلمة
 في باب اولى من اجمع شلائد ومن غايبنا بكن قوة البصر وهي المحض والحرص
 والاجتهاد وبيان بهذه العلة انه اعلم عليه السلام انه ايسر انفسا تلتزم
 صاحبه اياها اذ كان صاحبه لم ينو له فية باسدة ولم يسع له في راحة كالت نيته
 هذا وكلمه باسدة اي استوى مع صاحبه في طوبى النار كما تقدم **الخامس** فيه
 دليل على ان بعض العصاة من هذه الامة يدخلون النار اذ عليه السلام سمعهم
 مسلمين واخبر بانهم ما يدخلون النار وقد زاد عليه السلام لهذا البيانا وايضا
 في حديث اخر حيث قال لايمان ايمانان وقد بيانا معنى ذلك حين اورثنا
 في الحديث المتقدم وهو حديث النجدة في الله والبعض في الله **السادس** اخباره

كما وانما في علم

ج

دخول القتل
 واما من

عليه

عليه السلام من انفسه من خور النار وقد اختلف العلماء في قربة القاتل في
 قاتل يقول ليس له قربة وهو ابن عباس وسرو زيد بن ثابت في اهل قربة ليهما من
 قاتل يقول له قربة وهو مشهور وهو من اهل السنة والجماعة المانع
 لقربة بقوله تعالى ومن يقتل مع مائة تعد اجرا او كجس من خالدا فيهما
 غضب الله عليهم ولعنهم واعده عذابا عظيما ولعنهم اهل السنة بالي والحديث
 اما اني بقوله تعالى ومن يقتل مع مائة تعد اجرا او كجس من خالدا فيهما
 ذال يلق انما ايعطى له العذاب بغير القيام في عياله فيم بها انما نواب
 واستثنى عز وجل انما يبيس من غيرهم وتاوا اما العتق فيكون بانه فلهذا ذلك
 جزاؤه وان جازاه الله واما الحديث بقوله عليه السلام ان قربة نبي ما قبله او هذا
 ليعطى بغير القتل وغيره من انفسه انفسه من هذا العزم فيمنع من ان يبيس في بعض
 العلماء اذ اسبيل اهل النار انفسه في قربة نبي ما قبله او هذا
 ان قتل من اهل النار قربة نبي ما قبله او هذا
 ما قربة له فيبلغ ذالك بعض الفضلاء من العلماء باسنة حسنة هذا اما انفسه انفسه

في القربة واما من انفسه من غير مائة تعد اجرا او كجس من خالدا فيهما

الوجه السادس اخباره عليه السلام عن المفتون انهم في كلامه عليه

السلام على النجدة في الله **الخامس** الظالم والمظلم هل يلحقان بانفسا القاتل

اعني في الاثم والاعقاب بل اذ قتل كل واحد منهما كل واحد منهما صاحب اثم اما الظالم وليس

يشبه القاتل من كل جهات ان الظالم على نوعين حسى ومعنوى بالمعنى من

ما كان في الاموال والاعمال والاعراف كالمفسد عليه السلام عليه حجة الوداع والاول

واما في الاموال والاعمال والاعراف كالمفسد عليه السلام عليه حجة الوداع والاول

واما في الاموال والاعمال والاعراف كالمفسد عليه السلام عليه حجة الوداع والاول

هذا الذي روي في
 كتاب او اقصى
 او في الحد والحد
 او اقصى
 لم يمتد ولا يدخل
 وقد اختلف

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

ج

يعتبر الاول اخص
نظام والقبائل
لذا اختلفوا
بلية تكون ضرر
لن يقول انه لية
خبر

خمس

بأنها بمعنى واحد وهو أنها رضا بعبادة الله لا أن الإيمان يتضمن الاحتساب إذا كان
حقيقيا فيكون بايضا عليه عليه السلام بهذه الصفة التي هي الاحتساب يعرف
بأن الإيمان أنه خفي وبأن الإيمان أنه جلي فيكون العمل المذكور لا يعمل إلا ما كانت
له الدرجة العالية في الإيمان وإذا قلنا بأنه لا يعمل إلا ما كانت له الدرجة العالية في الإيمان
أن العمل غير الإيمان لا يعمل إلا ما كان عليه من غير أن يكون له الاحتساب إذا حصل
حصول العمل به يعمل العمل على عمل الله في نظامه وهو الاحتساب إذا حصل
كان مغايله مغيرة ما تقدم وهذا الجواب على قوله أحد الشريفة وأما ما هو في ذلك
فيام رمضان الخ فالجواب عليه من علم وفاء الأئمة واحتسابا بل هو من
رضا الله الذي هو رضا الله في رضا الله لا أن كان في رضا الله هذه الصفة
وهي الاحتساب زيد له بها بل هو ما غير ما عليه رضا الله من ذلك أن الله
على العمل أنت فله فيها عليه السلام إذا الله أن الرجل على الله يحتسبها بغيره
صدقة والنفقة على العيال واجبة وعمل الواجب في العباد إذا أراد عليه الاحتساب
زيد له بها بل هو أجر الصدقة التي هي من ذلك ما جاء في هذا المعنى وهو كثير **المراد**
بمعنى دليل على الاحتساب أن الإيمان مذكور في جزاءه فاعلم أن الله عليه السلام
شرك هذا أن يكون قيام هذه الصفة بتجديد نصية فيها فكل جليل وقد اختلف العلماء
في ذلك فمن قال بغيره بأن الاحتساب واجب ومن قال بغيره بأنه لا يكون معه
أشروع في الأعمال والاحتساب في المآثر لا شر في ذلك وعلى هذا أهم الجمل **المراد**
بمعنى دليل على الاحتساب أن الإيمان مذكور في جزاءه فاعلم أن الله عليه السلام
في الآية فام مقام التريادة **المراد** فيه دليل على أن من لم يبره فيام هذه الآية
لم يصل إلى الثواب المذكور وانما هذا شرك أن يقوم قيامها بنية الإيمان والاحتساب
يكون

وفاقیہ

عليه ويعجز عن الوصول اليه السواد المذكور لاجزاء ما بموضو او غير مجيب على
عليه انه فارغ وقد نزع عن رجل على ما تبين ان الطائفتين معا بكتابهما في الطائفة التي
اخذت بالسداد والكليل بغير انية اخذت بالانقريب فكان تعالى في الطائفة الاولى
والسابقون انسابهم او يذوقون في وقال في الطائفة الثانية التي لم تستطع
الوصول لذل انظام انهم فارغوا من ان يتقربوا اليها فيكون عندهم في
عنكم سبيلكم وقد خلصكم من هذا كرمه وقد نضر ان هذا لا يكون اسرع للجمع
في كبرية السداد امره كبرية استغريب فبقا ان ياتي الكمال او لا يطيب العلم
ويعجز هذه على ان يكون من اجل اجزاء قد روى في ذلك او نعمته لا يوصل اليه
في الطائفة التي اخذت بالانقريب وهو السداد اجزاء كبرية في ذلك كما يقال في السداد من
لحق من السداد ما استلزام ان ياتي على السداد عليه وسلم فان طلب العلم بوضو
على كل مسلم فيكون قد اخذ بالانقريب حين يحضر في السداد يدرك ذلك انما اخذ
في السداد التعميد بعد توبة الجرم فيكون قد روى من السداد في السداد عليه وسلم
عز وجل يقول على لسانه نبي عليه السلام لا يزل السداد في السداد في السداد
احب ما اذا احبته كنت بسعد السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
بما ان يحضر ان يكون من السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
انه اذا كان يوم القيامة ينظر في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
له فلا يملك ما لم يملكه الله في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
انما انما هو من السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
الشرك لا يملكه في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
العذاب في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد

روا جيبه رجلا يشهد في رأسه جيبان عند فليل من السداد في السداد في السداد
ولم يملك به بالسداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
يجذب على ما ليس به واجب والعذاب لا يقع الا على من ترك الواجب وروى في السداد في السداد
كان قيام ابي لهود وادخله في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
ذلك ان السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
قيام ابي لهود في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
بالسداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
المنجز في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
انما في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
بما ان السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
فوقه عليه السلام ان السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
معلوم احدهما انما السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
انما السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
وجعل في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
حيث فان السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
دليل على ان السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
نصر على العمل الذي هو السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
للعالمين بذلك وهذا السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد
في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد في السداد

را

ویکٹر

فراغ عظمية هي
- قال ارجل الله
- واد عليه السلام
- رايه ليلة في
- قصيد

[illegible]

له من اردناك اخلصناك جفوناك ورجيناك وحي ابعثناك والهديناك و
لا حرج في ذلك فويله عليه السلام وانما عيشنا بالخدمة والروحة وخلق من
 الدابة المستعانة فها هو اعمى واكف على الكيان جانا وفاتنا ذكره ويرى بها العيون
 على الخد بسبيله من ايمان الطامع والشرير من امره عليه من امور دينه ويزيد
 فويله واما انه ميت يميز له قدوم الكيد من وادار يخلصه وهذا من اكبر اسباب
 العيون به به بسبب العيون وتسمو الله مع ان الراتب الحلية واجل ما يجد في هذه
 المعاني به مارة لك ان اولادك في حال بعض النجاة من ايدي الشقيين وانا اوصيك
 بدوام التضرع من راحة اليك في كل وقت من ذلك في كل وقت من ايدي الله
 وحي له اقبله من كل من له من الله من الله ان يروى له من عفا ويزيد اقبله
 ومما قيل في سبب ما في بسبيله بوجد ما فويله عليه السلام وويل من غلبت له اوه عثراته
 ومعنى ذلك ان الحسنات من طاعتك في كل وقت من كل وقت من كل وقت من كل وقت
 ايضا من عند ذلك ان يثقله والجليلة من احدى ثم جدد هذا العجل في كل وقت من كل وقت
 السكين من نفسه حتى لا يثقل نفسه اما في حال في الدين واما في طبعه من امانة
 نفسه في كل وقت مع الله اليك وهو في كل وقت من كل وقت من كل وقت من كل وقت
 ان يترك في كل وقت من كل وقت من كل وقت من كل وقت من كل وقت من كل وقت
 او غفل عن امره اسبقه الك اوعيد الله في كل وقت من كل وقت من كل وقت من كل وقت
 للعافل ان يعين نفسه بما اشار الله عليه السلام اليه وان يفهم في كل وقت من كل وقت
 على نفسه ولا يخلع من محبة الله نفسه وابشاد دينه ليكا يهلك باحد هذه الوجوه
 فويله من راحة اليك في كل وقت من كل وقت من كل وقت من كل وقت من كل وقت
 فويله من راحة اليك في كل وقت من كل وقت من كل وقت من كل وقت من كل وقت
 فويله من راحة اليك في كل وقت من كل وقت من كل وقت من كل وقت من كل وقت

من امثل

مثال قوله تعالى
شهر

هذه اقول ان تعلم ان هذا العلم لا هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
مع انما هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
علوم الدين بمقتضى الكتاب والسنة على ما افترقا في **الوجوب** **الكتاب** قوله عليه
السلام ولي يشاهد الله في العلم بالمشاهدة في هذا العلم وان يلاحظ علوم الدين بغير
هذين الطريقين وكما ان الكتاب والسنة هما العلم في هذا العلم وان يلاحظ علوم الدين بغير
بيد علمه الذي افترقا في ضرورة لانه اذا علم ان الله عز وجل في مقام من في هذا العلم
التي هي في هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
فوله عليه السلام في هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
عالم اذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
انما على وجه سداد في هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
في الدين بغيره ومعرفة احكامه والعلم في هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
السلام على العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
على المروءة ووجه العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
اختلاف اعم من كمال العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
فلا يزال في العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
ما امر به كماله في العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
بان فلان ان العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
به وانه مع ان العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
بغير علم كماله في العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم
وهو يعمل بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم بل هو من هذا العلم

من عمل
بغير علم
عمله لسا
فيه اذ

فيكون الاخذ بالكتاب والدين وهو انهم قد اختلفوا على قوله عليه السلام انهم من الغنى
خير من المؤمنين الذين هم في النار خير من المؤمنين الذين هم في الجنة بل انهم الى
الكتاب والدين بالتيسير فيكون بينهم وبين المؤمنين من الكتاب والدين انهم من الغنى
بالكتاب والدين ما اذا يوجب من غير ان يخرجوا من الايمان في ياخذوا وانفسدوا
لعمل على ان يكون لا فناء فيهم عليه السلام وقت ما جاء به حيلة الا انهم في العالم
وقد قال عليه السلام ان كل من كان مني من بعد ما ارسلت به مني من ان يكون
انهم في النار ان ينجح فيهم فيكون عليه السلام في النار في الدنيا او بعد
الدين الا انهم في النار في الدنيا فيكون في النار في الدنيا فيكون في النار في الدنيا
بالاجماع في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
اجماع في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
انهم ان يكون في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
انهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
هم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
يلوهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
من الوجوه التي لا تسمى الا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
التي تشد يد وكسر في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
هي ارادة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
بعد ذلك كما ينبغي في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
فما عند الذين لا ينجح في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
حين انهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

كتاب التفسير في تفسير القرآن

ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في رجل اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه
انتم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
بن علي بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في رجل اتى النبي صلى الله عليه وسلم
على رأسه حتى انما هو في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
خير اخذوا ما كان في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
على احد الكافرين اما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
لهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
فما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
بليست في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
قوله تعالى من بين يديهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
على الله في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
جعل الله في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
هذه في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
والحمد لله في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
فيروا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
انهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
مقتضاها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
ثم يسمعون قوله عليه السلام لا يمانع من الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
الذين في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

۱۱۱

وقال يوفى ان يعلم
عظم رحمة الله عز
وجل والحمد
لجلمه لانه عز
وجل يقول بمكة
اما خيلنا بل يسم

فوله عليه السلام لا يدرى من يرويه بعد من يرويه من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
يتشعب منها او اكثر وانما لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
من نظروا من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
وبانتهى من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
وجدنا ما يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
في انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
هذا هو انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
وسئل عن انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
في انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
وانما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
في انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
وتعزز في انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
بميه دليل على انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
عليه السلام لا يدرى من يرويه بعد من يرويه من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
في انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
حيث في انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما
بميه دليل على انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها من انما هو لا يتقدم ذكرها وما

جواز الدنيا جنة العلم عند الله تعالى

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

ان العلم مع الاحتساب هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

علم السالك اذا لم يكن فيه حظ من العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

والعلم لا يوجب الايمان الا اذا كان مع العلم بالدين والعلوم الشرعية

وجهه الاول ان العلم بالدين والعلوم الشرعية لا يوجب الايمان الا اذا كان مع العلم بالدين والعلوم الشرعية

فبعضه شرعا لان العرب تعرفون ان العلم بالدين والعلوم الشرعية لا يوجب الايمان الا اذا كان مع العلم بالدين والعلوم الشرعية

في الكتاب واما في الدنيا فليس كذلك بل العلم بالدين والعلوم الشرعية لا يوجب الايمان الا اذا كان مع العلم بالدين والعلوم الشرعية

وشبهه في الدنيا فليس كذلك بل العلم بالدين والعلوم الشرعية لا يوجب الايمان الا اذا كان مع العلم بالدين والعلوم الشرعية

طريقه علم العلم بالدين والعلوم الشرعية لا يوجب الايمان الا اذا كان مع العلم بالدين والعلوم الشرعية

الوجه الثاني ان العلم بالدين والعلوم الشرعية لا يوجب الايمان الا اذا كان مع العلم بالدين والعلوم الشرعية

لذلك ما من الايمان الا اذا كان مع العلم بالدين والعلوم الشرعية

فيما لا يوجب الايمان الا اذا كان مع العلم بالدين والعلوم الشرعية

المراد ان العلم بالدين والعلوم الشرعية لا يوجب الايمان الا اذا كان مع العلم بالدين والعلوم الشرعية

وانه قد يكون العلم بالدين والعلوم الشرعية لا يوجب الايمان الا اذا كان مع العلم بالدين والعلوم الشرعية

والاحتساب الى غير ذلك فيكون الاحتساب يتضمن الايمان وان كان المراد

به الاحتساب دون شروطه فانما يكون له في الحديث على ما هو وهذا

العلم

قوله
العلم
هو العلم
بالدين
والعلوم
الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

العلم هو العلم بالدين والعلوم الشرعية

مايكون

من غور
التي عبرة له
وتعيسى النوا
في تعيسى النوا
علا انه امانه
اما اوفراء
اما اوفراء
ونزل الظل
من غور
التي عبرة له
وتعيسى النوا
في تعيسى النوا
علا انه امانه
اما اوفراء
اما اوفراء
ونزل الظل
من غور

واثلا اعم
 العبد افضل
 نكح كد يترقى
 ٦١ جروان كم
 ٧١ عطا حصل
 حق فبفس
 وار يعلب
 لم يعرب
 لم يترقى
 اعطاهما
 لم اجنبه فاذا
 انش لم
 اعطاه الفرض
 واثلا اعم

وَأَسْمَاءُ

10

وَتَكُونُ نَيْتَهُمْ

شروع علیٰ مذہب

النسب بجمع

فصل البشره (لاوا)

فصل في الصلاة

الحسين عليه السلام
الذي اعتقده

الملك الحفص بن عمر
بن عبد الملك

جوابها الثلاثة

العدد الى اوراق

الرابع اضافة

المراجع
١٢٤٥

121

الحا مسر مافد

صی افتران از

بلا صرا واما

عالمی احمدیہ

مالك رحمه الله
عليه السلام

علم کے اعظم

اولا نقس الوا

اصحابه ! و...

كثيرا منهم

مشرق فیہامہ

انشرحه انشا و

الحضره الشفا
ومحمد ابراهيم

فقال يا رب

از علی او را

عبد الحميد بن محمد

عبدالله
١١٩١

تلك الاوطان
التي

زبدۂ حلا

مؤيد المصطفى

مداد الحبر و قلمه

بسم الله الرحمن الرحيم

...

221.

بالمخاطبة

ما عرفت في هذه الاغلاط ان لا يمكن ان يكون بيننا وبين الله تعالى
 وعلمنا ان الله لا يفتقر الى احد وان الله تعالى لا يحتاج الى احد من خلقه
 له والى الله تعالى يرجعون والى الله تعالى يرجعون والى الله تعالى يرجعون
 وما عرفت ان الله تعالى لا يفتقر الى احد وان الله تعالى لا يحتاج الى احد من خلقه
 له والى الله تعالى يرجعون والى الله تعالى يرجعون والى الله تعالى يرجعون
 ما عرفت في هذه الاغلاط ان لا يمكن ان يكون بيننا وبين الله تعالى
 وعلمنا ان الله لا يفتقر الى احد وان الله تعالى لا يحتاج الى احد من خلقه
 له والى الله تعالى يرجعون والى الله تعالى يرجعون والى الله تعالى يرجعون
 ما عرفت في هذه الاغلاط ان لا يمكن ان يكون بيننا وبين الله تعالى
 وعلمنا ان الله لا يفتقر الى احد وان الله تعالى لا يحتاج الى احد من خلقه
 له والى الله تعالى يرجعون والى الله تعالى يرجعون والى الله تعالى يرجعون
 ما عرفت في هذه الاغلاط ان لا يمكن ان يكون بيننا وبين الله تعالى
 وعلمنا ان الله لا يفتقر الى احد وان الله تعالى لا يحتاج الى احد من خلقه
 له والى الله تعالى يرجعون والى الله تعالى يرجعون والى الله تعالى يرجعون

من اجل

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۱۱

والنظام
العمري

١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

9

م
فتنه
اما جلاله
اسم جلاله

[illegible]

التفسير

21

يدل على نجاسته وهو مذاهب مالک ومن تبعه وهل نجاسته بنفسه او بالجماعة
في قوله كتب الغسل في قوله على جواز انما بقية الغسل في قوله ليس في قوله
يؤخذ ذلك من قولها كنت اغسل المني وفيه دليل على جواز ما يجزئ كونه انما اذا اعتنا
الضرورة اليه يؤخذ ذلك من ذكرها المني لانه مما يجزئ ذكره لانه يدل على ما مر جاء
الكتاب والسنة بالنجاسة عنه اما الكتاب فبقوله تعالى فمما ينجسكم واثم لباسكم
ومن السنة قوله عليه السلام حتى تدعو غسليته وتدعو غسليتك فكم في
اجل تفرير الجاهل ذكرته في ذلك قال عليه السلام نعم النساء نساء الانصار
لا يمنع الحياء ان يتفقه في الدين وفيه دليل على ان التيسير في امور النجاسات
انما نحن مكلفون بهما انما واتت غل الغسل بالمحتملات انما لم تغسل الا المني
الذي راى في محتمل ان يضرب في موضع اخر من الثوب بنفسه او غيره فيزيد ذلك ايضا
فعله عليه السلام انضج كاهن ما شق فيه اياه في اية انضج ما هي الا زوال ذلك
الامر الذي يجب في الغسل او اعتبار النجاسة التي ليست بمنفعة اولها مع ان
كانت النجاسة وصلت الثوب فليس بالشر ينزل عينها وان كانت لم تصل وليس
الماء يزيد في كراهية الثوب شيئا وفيه دليل على رفع حكم النجاسة وان بقي لها
اذا غسلت بالماء وذهب عبقها يؤخذ ذلك من قولها ثم اراد ان يفسد او يفسد وفيه
دليل على ان المومني في حال حدث اجمع في النجاسة او النجاسة كراهية المني وتوبه
كراهية تجزئه الصلاة فيه ما لم يرى فيه شيئا لمعان في غسل يؤخذ ذلك من قولها
من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم واي صيب الثوب المني الا باحد وجهين
اما بجماع واما باحتلام وانما الكراهية على الخبث تعبد وذلك مذهب اهل السنة
وفي فيه دليل على جواز خذمة الممرز وجهها اذا رضيت ذلك وان كانت ذات بياض
يؤخذ ذلك من قولها كنت اغسل المني بان الغسل من جملة الخدمة واني رعت
مثل رعت هذه السيدة **عن ابنة كانت احدا في حفرة تنفر من الدم**
من ثوبها عند طهرها كراهية الحديث يدل على غسل الحيف والصلاة في الثوب
الذي حاض فيه والكل عليه من وجوه منها قولها كانت احدا في حفرة تنفر من الدم
ولم تنفر عن نفسها في الجواب ان اخبار عن الجميع يقتضي تفرير الحكم وهو على
الكل على حد سواء فلو اختلفت عن نفسها احتمل في امر ان يكون خاطئا او

يكون

يكون لغرض ما كانت بالوجه الذي لا يحتمل التناول ويل ويؤخذ منه جواز اصابها بالمستغفر
وان كانت السنة قد جازت بالنجاسة عنها ان من اجل تفرير الجاهل كما تقدم
فيلزم ان لا يصحح بها يؤخذ ذلك من ذكرها الحيف واذا جازته كراهية المني
كمنه ويؤخذ منه ان زوال النجاسات لا ينبغي (اعند العباد) يؤخذ ذلك
من قولها انما لم تكن تغسل الدم اعند الطاهر ويؤخذ منه ان في الحيف غير
من الدم سواء جازت على يغسل انما في غير من الدم يؤخذ ذلك من غسلها
له ليس الا غسل المني فليس بغيره من النجاسات واما قولها تنفر من الدم فانه
اي سر في زوالها هو هذا معلوم صلا ان النجاسة اذا كان لها جرم محكم او ان غسلا
كان اسهل لانه اذا صب عليها ماء ولم تنفر من ان الثوب انما تنفر من
عليه من الغسل وجوه منها ان النجاسة في غسل النجاسة التي هي في
فرضها قبل غسلها ويؤخذ منه ان السنة في امور ان يؤخذ (اي سر منها) ان هذا
الوجه كما كان (اي سر في زوال النجاسة) بعلمته واخبرته في يغسل بذلك
في هذا وفي حال الممرز ويؤخذ ذلك في حديث غير هذا قولها في هذا خير رسول الله
صلى الله عليه وسلم بين اثنين (اي اختار ايسرهما ما لم يكن اثما فان كان
ابعد الناس منه وفيه دليل على نفي ما شق فيه يؤخذ ذلك من قولها وتوض
على ما يبره وهذا بحث في فائدة الحيفية في نفي ولم تذكر في النجاسة في الجواب
عن ذلك لما كان زمان المني يسير اعقب عنه ولما كان زمان الحيف كثير اجعل
فيه النفي وانه ايضا يدل على العفو كما تقدم في الحديث في علم وان كان يعصى
بقلبة النكح ان يكون الايام مع استحباب حان الحيف والنجاسة كراهية الثوب
حتى تيسر ان لا يكون العرق في الدم الامع يسهل فيضرب في مواضع اخر قبل يسهل
ولو جاز في اخر ان اودم الحيف خائرا في اخره صبره وكراهية كراهية في الممرز
والكراهية لا يتعلو نظرها في نفي العرق قبل ذلك ان الذي يفرج الثوب من اول
الحيف او من اثنا فيه او من مجموعها حتى ان وقت الكراهية في الجواب على النكح
اطابته ان في موضع الدم يضرب في المني لانه يكون في المني على فانه يتعلو به
منه ثم يمتنع في موضع ثوب من الثوب او يضرب موضع الخ في غير من الثوب
نفسه الا ان لما لم يكن مرييا تنفر عنه في ذلك وهل هذا في كل ثوب كان ايسر

من الغسل ان
يجب ان يغسل
يؤخذ منه ج

11

وقرأهم يدخل النور فيهم فينا واندرهم وان شئتم بهم وهم يظهرون فينا ولا
نعلم كيف ما لقنا وخالفهم فان يفتعل عيات العفون لا يشبه الصانع الصانع
بوجه من الادلة اما بانيته اذا قولت جعل كثيرة **واذا** الجواب على ما الحكمة في
الاجابة بذلك لنا وما يترتب من الاحكام الشرعية منها التعريف لنا بدين
خلفنا وضمنا ونظمه بنا ونعطينه بالكتاب لنا ونسخر الكاينات الغرام
لنا من احوال التي كنا عليها في حال الغفل والاعمال كما قال عز وجل ونسخر
لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه على ضربين الى وهذا السند
الحكيم في طلب العباد والشرائح البصيرة لها فانه اذا رأى العبد قدر هذا
به من هذا الكيف به من هذا الكون الجليل لغنى المستغنى سفلت عليه
العبادة ورغب في العظوة عند هذا الملك الذي قد كرمه قبل ان يعرفه و
يعبده فكيف به اذا عبده وسمع قوله عز وجل ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
اولئك هم خير البرية ذاب هيا وها واستباحا ورغبة ورهبة **بترتب**
عليه من الاحكام الشرعية ان حكم الحاكم اذا بقى ومضى وهو عام اخره
يخرج بعالم الحياة الى على حكم قد تم وبرز بلا يسمع احد في نفسه وهو موضع
تخفيف الخوف والرجاء مع العزوة في جعلنا الله من سبقت له السعادة في
نرجع الى العبادت الحديث بعون الله قوله انه وكله جعله عليه مرفقا
ابن يكره فيه او عليه القدرة الناحية للوجهين وقوله يقول في التخلل
معناه عند ما يغلب الله النعمة وقوله يارب فضة النعمة الماء البشير
في الانا وهذا ايضا حذى اخراية التخلل الابه معناه النعمة حدثت في امر
ثم يناد عند ظهورها قدرة الله عللة العلة (الفضة من الله وقوله
يارب علة محذوف ثلث له التفتت النعمة علة وقوله ثم يقول يارب
مضعة فيه محذوف رابع معناه التفتت العلة مضعة والمضعة الشئ
الذي يقطع وليس فيه تشكيل وقوله ما ذا اراد الله ان يفضي خلفه قوة
التخلل تعلى ان الله تعالى اذا لم يرد خلفه يبعث فيه ما شاء من امرة اما
ان يبعث الروح واما ان يبق على حاله حتى يبعث فيه ما شاء الحكيم فان اراد
خلفه ولا يعرف الملك ارادة الله تعالى فيه الا اذا ظهرت كما تقدم في العجوة

والله اعلم
بما في الروح
بكون الخلق
في وهو

الثالثة

الثالثة فعند ذلك يلزم الله عز وجل تصويبه الملك المولى ذلك كما تقدم قبل
ميسل في كرام انش في هذا لا يسئل الله بطلانين الصفتين لا غير ويكون الجواب بما مر
من ذكر او انش او غنى **بترتب** على سؤالي بطلانين الصفتين ان
الكل والعمال انما يكون على الغلب مما جرت به العادة او يكون سيدنا على الله
عليه وسلم عبر بهما بين الصفتين من باب التشبيه بالاعمال على الاخصر اتمل
لاكن الكفاية في الاخبار انه ليس بغيره من الاحكام انه شئ يعرفه عندك ويؤمن
به ليس **بترتب** على هذا الاخبار بهذه التصويبات التي بدا خلفنا بها
الفضاء وقد روى عز وجل فينا وجميع خلقه وخلق تسليق العفون على ذلك
قد رتب الا انتم من علينا بالوجوه البية كما امرنا ومنع من هذه قدرته ان يما
به او يوصيه تعالى كما يقول الظالمون علوا كبيرا وبني فلان ان نسبة بين
ما كان حقيقيا ما تلك التصويبات على وضعها وما نحن عليه عند بلوغ الاحتياج
والتكليف وما اجتمعت عليه هذه الصورة الحيوانية (الثالثة نية نية علم
ومخ وجموع وعصب وعروق وشعرو جلد ودم وكبد وفون وعقل وفير وشهوة
وتصرف ولبشر جميعها فيها من حسن الصنعة كما قال عز وجل لقد
خلفنا الانسان في احسن تقويم ثم ارجعنا الى الاسفل الاول من هذه
الحال واني ذاك الخلق من هذه الخلقة كما قال عز وجل في شان البشر عند
تقارن كيبه انظروا الزمركه اذا انثروا نفعه معنى ذلك انظروا الى حال
الشمرا اذا برز من الشجرة ثم انظروا عند تقارن كيبه ابي نسبته في
هذا الحال من نسبته اول او من نسبة منبته جرافيا النسبة بين الحالين
متساوية فكانه عز وجل يقول بمدلول قوة التخلل الا تعرفون ان ذلك بالقدرة
بالاصل والبالا ما اعتبروا ابي هذه قدرته واذا علموا البية واسلموا ثم بعد ذلك
باتت حال الكبير وتكسر تلك الفون ضعفا ويدخل عليه الفقص في جميع
احواله مع البيا الخلقة على حالها كما انظر عز وجل ثم جعل من جرفرة ضعفا
ونسبته ما هلا اعتبارا اعتبروا واهل التخلل راوا كروا وبقي اهل الغفلات
في عمها تاملها لا بصرون الا على قدر شهواتهم وهم في العلوم ما
بعضهم كمثل احمس احمس اسجارا وغيرهم كما اخبر عز وجل ان هم الا انما

بتراتب
الطبع

بل هم افضل سبيلا ولذلك فانه جل جلاله وكاين من دامت في السموات والارض فيرون
 عليها وهم عنها معرضون انه لما جلت في **وفاء** شفي او سعيد لاننا نشأ
 له الما في الشفاوة تجتري على انواع بعضها اعظم من بعض والسعادة كذا
 وقوله لما الرزق بما اجل هذا بحث **لم** اتى في الرزق والاجل والجاه الخ
 تعلى التعقيب دون غيرهما من المحروف **بالجواب** والله اعلم ان اول ما يشتغل
 الملك بالخلق وتفريره على ما شاء الحكيم مع الشفاوة والسعادة وحسينية
 اتى ذكر الرزق والاجل واخر او عليه يترتب التذكير او التثنية وهذا ترتيب
 بقتضى الحكمة بديع لانه انما يكون الحكم والتقدم بحسب الارادة قدم خلفه
 اوله وعليه يترتب التذكير او التثنية او غيرهما من الصفات وعليه الشفاوة **تفع**
 والسعادة ثم الرزق انه هو متفبع على الاجل كما اخبر عليه السلام ان تتر
 نفس حتى تستكمل اجلاها فبقوا اسمه واجلوا في الطلب ثم اخرا الاجل بما اذا
 كانت الامر قد تم بحلي ما ان المحروف طلب الرزق وقد تم الامر انما يفرج
 الرزق والاجل والسعادة وغيرهما كالتذكير او التثنية لا يتبدل ولهم هذا
 المعنى قبل اهل الصفة غيرهم ولم يلتفتوا الى شئ من بقوا معولين على من
 هو المتصرف فيهم الحكيم بهم كماله فيجمع انفسهم في طلب التذكير او التثنية
 الرضاه او ضمه اليها كذا في نظمهم بموسمهم الرزق والاجل والجاه
 في السعادة في التبدل بالاطار ما بقوا لا مشتغلين بما امر واحتمل ان بعضهم
 فان ان كان اعين غفون تار او غفنة في حنة حشرة انه مع موعود هادان
 بل اعبد كانه اهل لان يعبروه هو الحق لهم وكفى في ذلك فقهه زهاب
 في نجه اسرار بل انده اخبره نبيه انه من اهل النار في اذ عبادته جاد وحى
اسد في ذلك اتى ان قاله يعلم ان شاء وهو من اجل الجنة لا في رايد نبيسه
 واما من لم يرب الرزق قبل ان بعضهم اذا كان الفقير ينظر في رزقه
 بالله يحس عذابه كحرقه وكفى في ذلك ما اختاره سيدنا صلى الله عليه
 وسلم ان قال اجوع يوما جاضعا واشبع يوما جاشعا فسان يمتد رزقه
 انه اذا كان لا يرجع والخدور لا يتبدل كما كراج النهر سعادة معجزة وقوله
 فيكتب في ملكه انه يكون المعنى فيكتب وهو ملكه امه وهذا بحث

قبله ولا يذكر
 بل لما واخبر
 ثم في الجواب
 ان اول ما يشتغل
 الملك بالخلق

رزقها

الرزق

الرزق

هل

هل ذلك الكتب يكون قبل الروح او بعد لما في قبل خروجه من بطن امه ليس
 الموضوع ما يدل على شئ من هذا الا في حديث اخر انه يكتب ثم ينفع فيه
 الروح **وبين** على هذا الاخبار من ان السعادة والسفاوة
 قد تكون بالكل ولا هي اية في هذه الدار بوجه ذلك من قوله ثم ينفع فيه الروح
 بعد كتب السعادة او ضد هذا وقد ايتى في بعض النسخ ان السعادة والسفاوة
 الدار وقد يخرج وابلغ زمان العمل على صريح الوجوه وهو المعلوم ولا على صري
 القديس وهو ما دون ذلك **وقد** هذا التناول في قوله عليه السلام في الما كحل ل
 الله اعلم بما كانوا عاقلين ان العلماء اختلفوا في معنى بيت قبل موعود التكليم
 على ان قد كان من السق اختلفوا في تفسيره ان انا ما ديت جادته فيهم على انواع
له قوله عليه السلام فيهم عصفور من عطا في الجنة ثم كان مبيهم
 هم من ابايهم ثم قوله عليه السلام انه اعلم بما كانوا عاقلين وعلى هذا
 انما اشار اهل السنة باسمه مع ما في هذا الحديث انه نحن فيه مما يكون هذا
 المعنى وتكون تلك الاشارة الى المحرف على الخصوص في اول بيت المعنيين في هذا المعنى
 يزيد تاكيدا لما ذهب اليه اهل الصوفية جعلنا الله من سعادته وحيه ومهم
 وعمل وقبل منتهى ارب سواك **عن جابر بن عبد الله** **واب** سعيد
الحداد **عليه** **السلام** **ما** **يحيى** **كفا** **هوى** **يدل** **على** **ان** **معل** **النهاية**
 حجة انهم رضى الله عنهم لا يعملون عطا الا بالانوفيق من الشارة عليه
 السلام ولعلمه عليه السلام بذلك لما اخبره الله تعالى به بعد ان
 تكون بينهم رضى الله عنهم اهتم صلى الله عليه وسلم لذلك واوهى الله
 تعالى اليها ما به عنده مثل النجوم مجيبي اخبر سيدنا صلى الله عليه
 وسلم بان فان اصحاب مثل النجوم بايهم افتد بتم اهتد بتم معناه افتد بتم
 في الله صلى الله عليه وسلم امام الهدى فيهم لا يعملون ما يخالف سنته
 فيعلم كل من نظام اخبار عن سيدنا صلى الله عليه وسلم وكذا انما افهم
 ولذلك فان صلى الله عليه وسلم عا الحس رضى الله عنه تعالى كما مالم تشي على
 اصحابك وهذا بحث **ما** **معنى** **قوله** **ما** **تشى** **على** **اصحابك** **ليس** **المعنى**
 من قوله تشى على اصحابك ما نفعهم من التشييع او ما يغير اخلاقهم

كون معناه ما

بالله والله في هبت الشمس واتوا بها البحر النجوم ما في الغاية لها تعلمها الى
وكوم من اجل المراكب ما تاتي اذا كانت السعينة على ما شرع وتذب من ان يكون
انتشاوها من عودنا خلاصه وملاحوها وجميع خدامها من اجل التواضع والافتقار
لنوله عليه السلام او من ان تقوا ضحوا ولا يغتر بعضهم على بعض ورياءها
مدى التجا فان عنوان النجم وبضايح اهلها التفوي فان الله عز وجل يقول
واتقوا الله وعلوكم الله ما ذاركم على هذا المرضع نيل فيه من البرج والمواد ما لا
يعلمها الا الكريم الوهاب واما البحر فيعلم ما في البحر من الامور والافعال
لما كبد من الطائفة المفلح فيه حتى يقوى بهر بصيرته فيبصر بهر ما في البحر من
قوة المزاج فيبينه بصر ما فيه من الانوار والعبور والعبايب التي لا يبصرها غيره
الا انه لا بد له من الفاعل بعرايه فان تلك المعاني ليحصل له تهاديب النفس وزيادة
اليقين وقد قال صلى الله عليه وسلم تعلموا ان يقين ماء تعلمه واما البحر فيعلم
ما علمه والكبر وميه من الجواهر اعظم ما في البحر قبله ويركب بشل ما يركب في البحر
الذي قبله الا انه لا بد له من قوته فيبصر ما في البحر من ما في البحر من قوته فيبصر
هو ابيه ما كثر هو ابيه ركا به ما كثر الا من اجل هذا الوجه انه فيبصر من الخير
والدرر والاسرار ما لا يجد وميه من الممالك التي ترك هذا التزود بكنه الماء ما لا
يوصف وربما قد يكون حاله او لا من الخصوص ثم يعكس الى الخيال والحوال واما
واما بحر التوحيد فيركب بشل ما في هذا البحر من المتفديين وزيادة على ذلك انه ايعرف
ببصره شواهي حيا ان الشريعة التي اسخنة بانه مصداق عليه من هو ابيه هم
البحر منه ولا يكون عنده ما يتقيه به عاد الى جانب جبل الذي يعلمه والافق
ومن اجل ذلك غرق فيبصر ما من كثير وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا فاذا رجع
الى ذلك بالعلم ورجع عقله اليه بقية كرموا به ما راي ويجعل له من اجتماع ذنوب
الهموم من محسن مزاج جوهره وينه وعرضه ما لا يحصى الوافعين من
الله عز وجل عليه بركوب هذا البحر المباركة على الوجه الاحسن ثم ارسل على
جبال السنة في الدنيا السيد الذي اذا كان واحد منهم في اقليم وحموا جميعا
ومن ركب منها واحدا على تلك الحالة المرضية في ركا به في اقر الله عينيه بها
يعود عليه من الخير والبركة فكيف به هو ومن ركب واحد منها على غير الوجه

المرفي

المرض الغالب عليه اهل الكرم من ركا خيف عليه القننة والشروع في ذلك يقول
انه ان شاء الله اختصر له كتابا يكون نظام فيه السلك من هذا ونبيها كدونه الله
كل بحر منها البحر جعل الله الله من جملة وعلمه واسعه ومنه **باب في البحر**
باب في البحر **باب في البحر** **باب في البحر** **باب في البحر** **باب في البحر**
الطائفة من دفع اندا من النجوم نشر فيها والخلق عليه من وجوه منه **باب في البحر**
في الصلاة يكون معجزة عنده وان لم يكن هناك عذر او لا يكون المانع العذر او يكون مع العذر
وان كان عذرا منها هو هل العذر المنصوص عليه هو هذا العذر ليسر الله او نعهيه
الذي لا يكون في الصلاة ليسر الله او كان عذرا في الصلاة لا يتقرب اليه وان كان عذرا
فانما هو **باب في البحر** ليسر الله ان يثمل على ذلك الذي انفقها اذ اعلموا الحق على
عدوه تلك العلة حيث وجدوها مثل قوله عليه السلام انفق انفاقه حين يقف
وهو عريان عذرا والحكم حيث ملو جدد وامتد شمل منع معه الحكم حتى انفقوا البحر
من رجوع الى غنى ما كان في العلة هذا فلهذا العمل ليسر الله على هذا البحر عذرا وغير
عذرا وقد انقلبت في الشغل ليسر الله الصلاة لغير عذر هل يخلصها ام لا فيقول
وان قلنا ان العلة مبيد رعى زوان التشرع في الصلاة فعلى هذا يجوز الشغل
في الصلاة وان انقروا لم يتبعوا حشر فاذا تباه حشر خرجت عما ت تكون صلاة ولذا لم يفتقر
ان الشغل ليسر الله ان كان لا صلاحا في الصلاة لا يتصل وانما هو ان الشغل ليسر الله ان كان لا صلاحا في الصلاة
على قولين ولم يتبعوا الصلاة تبطل اذا انقرا حشر فلهذا تباه حشر فان ياكل ويشرب قدر
ما يقارب الشبع ومنهم من يرى ما اجيز له فعلة الصلاة فيبين ما لا يجوز له كما هو
منهم من كتب الخروج وان قلنا ان العلة قد تكون مجموعا ان يكون عذرا او ان
يكون في اصاح الصلاة في رعا في الشغل ايضا انكثرة او انقلبة موضع خلاف ما لم يتبعوا
ايضا لان الذي يعلمه النجاشي على نص واحد يث انه اذا كان الله يعلم اقل من النسبة الى
ما هو الخلل انما يقع في الصلاة فيعلم وان كان جعله نافعا كما هو الخلل انما يقع في الصلاة
ذلك بحسب الاختصاص والامكنة والازمنة فرب شئ يعلمه شخصه ولا يعلمه غيره ورب
شئ يعلمه غيره بدون واخر لا بد منه فيمض خذ ذلك من الحديث وقولنا
فصاحم النبي صلى الله عليه وسلم يوضع احدنا لآخر ان الشرب من شدة الحر في مشا

السجود كان معهم من عليين احدهما انهما اختلفا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا بد من منها وجرا ارض الله يمنع الخشوع في الصلاة وهو من باب نشره انما كان
 على من هبة اكثر وبها يله اتقاء الاورق بفعل الاشياء مما يفعلونه بالنسبة لما
 يعونهم فيلزم على هذا التعليل ففسر ان يفتي علينا بحث اخر وهو ان الله تعالى
 هل لا يجعله الا ان لا يجد منه بركة او يجعله مع وجود البذل او هو جازم مع وجود
 البذل مثله اننا نفرح لا تنفي بفعل شيئا الا حتى لا نجد شيئا تنفي به الارض او
 صوميت باب اولي فان نكحنا اللفظ الحديث اجهزنا له مع وجود غيره ومعلوم غير
 يكون الاولي والاكتفى باختلاف احدهما وهذا هو المستحب وان نكحنا لما يعلم حال
 الهباته رضي الله عنهم بهم لم يكن لهم من الدنيا الا قدر الضرورة وانهم في الغالب ليس
 لهم فضل على ثيابهم فلما يجوز مع وجود غيره ان الحكم للفقير الحديث لا يفرضه وعل
 هذا الحديث لم يكن الامم جرمنا فظهر ان سكاو كثر عند هم الخير ما يترك المعنى
 المفطور به لشيء محتمل وقوله كما نعلم انهم كانوا انما على ذلك والاختيار
 عن الجميع (فقره الحكم بما مع الحكم وقوله مع النبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا
 هذا بل يعمل لانهم كانوا يفعلون مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول انما انما
 من وراء ظهره كما انما امات ما غمر ارضهم على ذلك حكم منه عليه السلام وما كان
 من تفرق الحكم بل يعمل على ما يكون بالقول وينسب على ذلك من ان ينفذ
 افتقار به صلى الله عليه وسلم في الامعان والافعال على حد سواء وهن يكون ذلك
 في غيره ام لا يكون ذلك حتى يعلم ان ذلك على لسان العلم لانه عليه السلام معصوم
 هي ذاته فطعا وغيره انعرف عصمته هذا على لسان العلم واما الهم المصطفى
 فيرون اتباعا متشابها بهم انهم يحسنون الحسن بهم وكذا الله وفضيلة المبتدأ او العاك
 مع العالم لا يعرف من لسان العلم فهم اولي لهم ان يتبعوا العالم من ان يتبعوا الهوى
 وفروا غيرنا بعض متشابها رضي الله عنه انه كان يخدم شيخه الذي مات ميموه انه
 كان اقبل بسروته الحمراء فمضى يوما الى بيت انكاس مسرعا فلما فقي حاجته
 ناداه فلان ايقن يا اماء بلما خرج فلان يا بني انك في بيت انكاس لا يجوز ان تصا
 بعلمه للضرورة لا علم افدر انك تكلم لما حفره الامر انه رحمه الله علم ان انكاسه كان
 ممن يفتدي به في هذا الذي ايضا من فعل عمر رضي الله عنه حين امر بعفواهل

مع الواعظ

انبيت

انهم انبيت وكان قد اهرم في ثوب مصبوغ امره بفرعه وهو مما يجوز ان يهرم فيه
 لانه كان مصبوغا لم يدر كما جاء في الحديث لانه لما كان من يشبه المزعج والمزعج
 لا يجوز الاصرام فيه فان لم يرض الله عنه انك ايها المراهق يفتدون بكم الناس
 بعلمه بانهم يفتدون بما بعد الله كما يفتدي باقر الله ولذا ان كان بعض العلماء
 ان العلم اذا كان عظاما اتبع الناس علمه واذا كان غير عامل اتبع الناس وعلمه
 ولم يتبعوا علمه بما يتبع بعلمه اليه نفسه واما غيره ولما دخلت اليك انت
 والاتباع الشهوات في بعض العلماء ونفع الخل في العوام افتد ايهم به في الامعان
 وان يفتي منهم من يعمل وهو انما فلا هو هو هم اني كثر من لا تشرهه والتشديد
 ويدخل هذا تحت قوله صلى الله عليه وسلم موت العوام ثلاثة بالاسلم بموته
 الحسني خبير من موته المعنوي فان موته الحسني تبقي فائز وفد يتناسي بها
 الناس وموته المعنوي هي الظلمة الخفيفة لانه يقطع الناس بعلمه السوء
 عن جلاب مواهم فيجاء ان يكون الولي له ان هتأ بنفسه فشر او جهل الناس ما
 بالافتقار به على شرو ويوجد منه جواز ذكر ما يعمل في الشخص من افعال البر
 او ان كان يعلم الله يفتدي به امره بل ما علمه او يحصل به وجهه من وجوه
 الخير ولذا ان كان لاهل الهمة ان لا يجوز ذكر مايرد على السادة من الامور ان
 الابيين ابناء جنسهم الذين يكون فيهم الاهلية للشرقي ولا يجوز من العوام
 الضرورة تعيشت عليهم فلهما مثل ما حتى من بعضهم ان كان ما اشيا
 على السادة اذ ابرك فدا فبذل من سوف بالهم لوان الموضع فطبع للمركب
 حين ارسي ولقد بيده عصا وجعل يكسر كل حرة وجد هاهنا انك بالخمر
 فلم يكن احد ان يفعل غير ذلك عليه الى ان يفتي له حرة واحدة فبذلها ولم
 يكسر هاهنا رجوع فكلعت انتم انتم الى انما ما خبروه بالخمر وتعجب من ذلك
 كل التعجب لكونه جسر على تشييد وتعدي عليه ثم انه لما تعدي عليه ترك
 تلك الواحدة فادرسه وادركه باحضر مكان له ملك على ما جعلت هناك
 جعلت ما بدا ما جعل ما بدا انك فبال لم ترك الواحدة ولم تكسر هاهنا

118

بعمل

من كان عروجه
 لا يتركها
 له راحة
 واجرت
 هذا
 لما

وكان
 فطاع

ادركت في اول الخيرة الاسلح بدخلت بكسرت ما كسرت امتثالا لما امر به ان
 بقتت تلك الواحدة قامت مع نفسي فقال انتا من تغير النكر بقتت ان يكون
 كسر هاء بيه حقه نفس بقتت لها ففان الوالد اتركوه يجعل ما بدله ما يتنزل به بيل
 هذه المعاملة وانما جعل ذلك للضرورة التي وقعت له والايكوه ذلك ما
 التزكية وقد نهى عن وجعل ذلك في كتابه ففان بقات كوا النفس لم وميه
 دليل على جواز ان يكون في الشوب بقتلة عن الضرورة لان الضرورة هي ستر
 العورتين المتفلة والخيفة ما لم يتنزه الى المكروه او المحل فيؤخذ ذلك
 من قوله كسر الشوب بيا يكون كسر الشوب بسجد عليه ويبقى البدر ستر
 الاموميه بقتلة عن الضرورة لان الضرورة هي ستر العورتين المتفلة
 والخيفة وما عداها مباح ومعه مستحب فيحتاج الى المعرفة المندوب
 من اللباس والمباح والمحرمان ما من المحرم وهو مثل يسر المحرم للذكور
 كذلك اللبس للمحرم والخبر والتحريم ذلك على الله عليه وسلم وما كان من
 الاخرة او الشوب تحت العينين لقوله صلى الله عليه وسلم ما تحت العينين
 مع النار ومن لبس ثوبا يشتهر به لقوله صلى الله عليه وسلم من لبس ثوبا
 شهوة البسده الله ثوبا او صغار ثم اشعله عليه نار او يوج الفياضة
 وخلا ما يشبه ذلك وامر المكروه بمثل تشبه النساء بالرجال والرجال
 بالنساء والتشبيه بالاعاجم للنهي عنه ومثله العمايم التي ليست بواحدة
 ولا ثلثا فانها فيل انها عمايم قوم لوط وفيها عمايم التثنية طيس ذكوة ابن
 رشدي مقدماته وغيره من العلماء والمنشوب مثل ثوب العبد والجمعة
 لقوله صلى الله عليه وسلم ما على احدكم لو اتخذ قريبا لجمعة سمى ثوبا
 مهنته وما الشوب ذلك والمباح ما اتخذ الانسان للترفيه او
 للجمال بالنفس بغير وجه محد وشرعا وماله معناه ما ويرغى
 ان الوجه اعلى الجوارح من مؤخذ ذلك من قوله في موضع السجود انه موضع
 الوجه وهو اعلى الارباب الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم امرت

ميرزا
 تقي

ان السجدة على سبعة ارباب التوحيد واليدين

والركعتين ١١٩

باب في النزاع بين المصير

نصف

عليه السلام (ص) على ضرب من التقدير له التوفيق منه
لما اولىه ومحبته داخل عباده و
فلا ملحق ابراهيم وهو ليس

11

المسألة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
الطيب الطاهر
الزكي

ام العلي

عمر
بمصر
عمر

12

ما يتأذى به فيقتلها الضرر بهذا الخبر ما كان لولا وقد تكفي مرابح في ذلك الحكيمة
 وما يصححها لا يتبع في إركاء الدين لا يتبع به هذا الضرر لأن الدين قد علم بالعرف أنه
 النعمى به بل هو لأن رخص أكثر التراب على الشيء المدبوع وإن باكتنا التراب على الشيء
 المدبوع يتدفع ما له إذا فيه ويكون أكثر التراب عليه من غيره من غيره أو سبباً له وإذا
 كن عليه التراب انصفك ما له الترابية وما له الترابية يكون فيه وغيره الذي المست
 قد رأى ويبنى فيه الرضا على ما له من الحسن والاعمال بل هو الظاهر الله أعلم بغير
 الله عليه وسلم بدفعها ولم يبق في كسبها وهذا الدين إذا كان العجز عن إياها وهو الرضا
 وإما أن كان الرضا عليه قبله أو يجمع مع غيره لعدم التكليف وهو الدين وفصولها
 ومكسباتها فيسبب البناء وجوه فمما الدليل على أن الرضا عليه السماع له على ما له
 ومما أنه أكبر من التمسك وإبلاغ في إضمار المساجد **ومما أن الباعل للبر لا ينفك**
 أنه يرهق به منه لأنه إذا كان إضماره من التمسك يكون طامراً فيه ويكفي بطلان هذا
 ومما إذا ذكر في بعض العجائب أن ابناً وأباً لا تفرعاً على من يخرج مع سيدنا صلى الله عليه
 وسلم فمما في بعض غزواته من أن فرقة (طاب مقالهم) أتت في جبالها بنى فقال له الجنة
 ههنا يا بلال لا تتركها فخرج ما تستشعر من يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها
 أيضا الجنة من الجنة وتقول مع ما يكفي هذا الخطاب له عليه السلام أنه هو التمسك
 يكفي للمعنى الذي يكفي الخلال وهو ظاهره والخطاب له عليه السلام والمراد منه
 وقوله نوراً منه في الآية أو أن كراهية ذلك هو أن تترك الرواوى لما في فراجه
 لإحوال التي قول على أحد الخطأ أن يهيم شدة على من علم أنه أحسن الدين الثلاثة أو هي
 ويترتب على كل واحد منها وجه من الوجه **والله أعلم** أن يكون وهو صلى الله عليه
 وسلم الكراهية لذلك أو تترك وجهه ويتبين على ذلك من البقاء الموصى إذا رأى
 فكونها تغير لذلك ويكون تغييره راجعاً لأنه ما كان عليه ناصي الله عليه وسلم أكثر الناس
 أي أن تغيره ذلك التمسك منه رديج وجهه وهكذا في كل ذلك الذي التمسك لا التمسك
 من مرة من مرة القبلة كما علمه عليه السلام أو لما يترتب على ما علم من الإثبات وكان صلى الله

الفصل

وإن كان حارحب لم يمت
فلا مكانا من جلاله و
فلا يغفر لغناه فضلا
عن الخير ونحوه مع ما يكبر
له عليه السلام الذي هو

لانه عليه السلام قال وما انه أشكر الميامن وكل النجول وهو من أحد المعنى وذكر في الفعل
وهو من أحد الميامن حيث أنه على الله عليه وسلم كان على النجول في جميع المعنى
والمعنى من الميامن معناه أن الله عليه السلام كان على النجول في جميع المعنى
من المعنى من المعنى في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
من المعنى من المعنى في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
عن كونه ما عليه في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
أنه ما هو من المعنى في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
على الله عليه وسلم في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
وهذا الكلام الذي عليه السلام ما هو من المعنى في الميامن النجول والنجول
عليه السلام ما الذي العلم الحكيم يكون من باب النجول في الميامن النجول
مجدد النجول ولو كان في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
كما هو عليه السلام في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
استبانة ونسبته في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهما انشرا في النجول في الميامن النجول
له هذا النجول في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
أو النجول في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
بما هو النجول في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
وقد ورد عنه عليه السلام في النجول في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
وقال عن النبي صلى الله عليه وسلم في النجول في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
في جميع النجول في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
من المعنى في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
وقد أورد في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
التي لا يذكر النجول في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول

من الشر

من أجلها تفرق الميامن لانه ان كان الميامن في جميع المعنى في الميامن النجول والنجول
منزلة في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
من المعنى في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
على الله عليه وسلم في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
أنه في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
وأما الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
والجميع في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
تأثير في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
ومرور في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
والنجد في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
سائر الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
بعله يكون قوله في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
الذي في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
يقتضيه بل يقال عليه السلام في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
به الدليل في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
وقد اقتضاه العلماء في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
أو على التوفيق في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
وتنزل العمل في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
الأنه يكون في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
وسلم في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
أنه الذي يكون في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
أما ما روي في الميامن النجول والنجول من المعنى في الميامن النجول
ولهذا المعنى كان أهل الصوفية أكثر التامير اقتضاه الميامن النجول والنجول

الشيخ

وليس

ذکر

[illegible]

以以

بـ
وهي الصرفة ومبي
فوال اعلاها وهق

نفران

والسلام

لا جاويد ما خسر ما
ومنها من ملوك الادب
المستوفى الى الخلق ومنه
لم خسر الخ

مزارعہ

هفتمین المفرغ
مضاه ذکر

عليها السلام جعل العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد
 باطلا يكتسب ان قد غفر ما بينهما من البطان متبقي العبيد ينظر ان يفتد وان كان احد طرفيها
 مختلا بالعتق فانه العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد
 الكلاء لاه الكلاء يكون المولى وهو كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
واما ان العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 من مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 النبي مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
وهنا بحث متى يكون عرو مع لانه عليه السلام قال في يفرج الذين ياتوا ببيع
 ورواية اخرى فانما يبيع كما مثله في صلاة اربع ميعودات في كل صلاة في كل صلاة
 لم يفرج من تركها في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 ابقا على القول عليه السلام لا يزال العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 وانما انما مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 بانوا يبيع لان العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 الله اربع ميسر العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 اسم الكلاء العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 على رواية ثالثة بانوا يبيع ميسر العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 فسمى العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 ان فيه لانه من امة مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 مع عليهما على انهما من مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 ففازت للاوقات التي قد جعلت للعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 ولا يخفى ان يذنب لانه ليس لنا حق نفق له في العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 نعم عليه السلام مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 انصوية عن كلامهم عليه السلام مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ

وان كان فريضة روية
 ضعيف ان العرب تسمى
 من الزوال الى الاصح ميسر
 وقيل يفرجها فليداه من
 خلت في كل خير هو بالعبودية
 الى العبد لا في العبد
 لم يفتد لانه وهو الذي
 نعم عليه السلام مولى العبيد
 انصوية عن كلامهم عليه السلام

الاف

لاخر الا على رواية بانوا يبيع لانه مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 اهل العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 كذا لوجه الخ فليداه من امة مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 انهم في الدنيا لا يذكروا نزلهم في الدنيا مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 ليس يبيع مائة في كل خير هو بالعبودية الى العبد لا في العبد
 ما روي ملك النبي مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 بعينه لا يبيع مائة في كل خير هو بالعبودية الى العبد لا في العبد
 عليه وسلم اذا مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 وارضها لوفقه لانه مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 من الى نكر العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 الزمان انما هو مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 وابل ان لو كانت الدنيا مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 يبي لنا هذا لانه مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 عليه السلام مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
قال من نفعي صلاة بل يبيع اذا مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 كما هو الحديث انما العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 هو الصلاة يبيع بها وارضها لانه مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 فنية وارضها في الدنيا لا يذكروا نزلهم في الدنيا مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 ار لا الكبراء هنا هم من مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 الوجهي نعم ما ما الذي هو مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 ولا يذنب انما هو مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ
 فانها تهي انا من تقدم على العبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ فالعبد مولى العبيد ميسر العبيد وارضها كذا الخ

في ذلك ومزك
اذيعوا الى جميع
في تحصيل

جازه

[illegible]

فمنهم من يقول انهم من اهل البيت
وليس هو من نفسه بل هو
الرسول عليه السلام عليه السلام
يعني من اهل البيت

ولا السواد في الخا ازا وهي بزيده الخا ايضا فان قوله عليه السلام لا تمنعوا اداء الصدقات
 مساجد التبرع فلما كان الذي يعطى الحق لا كما هو متعارف لم يرد عليه الخا ازا خاص
 وهم الرجال دون النساء والى العبد الامي يعطى منه القدر لانه يعمل في الخا ازا رغبة في تصحيح
 حق مبيد ولا هذا المعنى كاشا على بيشة رضي الله عنه انما تقول لو ادركنا طي التبرع عليه
 وسلاما احسن النساء لنعلم ان المتاح كما يقع نسائنا استراة بل وما يعلقنا عاكة
 زوجة عمر رضي الله عنه انما كانت تستلذ به في خروج الى المسجد فيسكنها تقول له
 لا اخرج من الا ان تنعني بل اني معك لاجل ما عارضه في قوله عليه السلام لا تمنعوا اداء الصدقات
 مساجد التبرع من كتابه بوقا فرجت الى صلالة الصبح وتقد فتا ووقا لها موضع في الكفا
 في انكلمة خشي خفي عليه بوقا جليتها وفرصها في نهروها ولم يتكلم ولم يقل لها شيئا
 الذي تخشى من هو الباعل الذي يزوجها رضي الله عنها الى بيتها وانتم على فهمها
 الى التجدد كساده الناصر امانه في الخا السيرة رضي الله عنه ان الزنا من باب التبرع
 بانه امره العرفي واما انما يفرض الله عنهم وفيه دليل على ان الخبايا كشيب
 افعال الخبايا بكل ممكن بوقفة الخا في قوله عليه السلام لا تمنعوا اداء الصدقات
 الفرقة لا عند قدر التبرع على غيبه ومن هنا بل قد اهل الصوفية دليلهم في الجملة
 على التبرع بوجاهة هذا في سلكه انهم ان يقولوا انما جسي للنفس في النفس
 معنى ليستند بل ليستند مع اذا اراد ان يفعل مفعلا ليس هو من فعل النفس يقول
 لما يستنكر في النفس ثم قال لهم وزيد شيئا من حال اهل الدنيا فيقول هذا لا يليق
 لي نزيلا بهذا الزنا وثلة عنهم كثير وفيه دليل على ما عارضه في قوله عليه السلام بوقفة
 في الخا في معنى تنويح عليه السلام العبارة لا كما كان الخا ازا والصف الى ان الحق
 في جملتها وان يكون الكثير في جملتها غير عاكة بالفرقة ولما كان التبرع كتابا عن المبدأ
 في الزنا ومعنى التبرع هنا في بيع الجماعة على قول اهل السنة ولا اعلم فيه فلا را
 والزنا في بيع الفلبا والكثير غير عاكة في النسبة في جعله نفسا بقاء وهو لا يحصل
 الا بالجمعة والجمعة وفيه دليل لذهب ملوك الزنا فيقول ان الا بقاء في الجماعة

ج بعد ذلك فسا لها
 عيسى رضي الله عنه
 في الخروج الى المسجد
 في بيع الناصر فعملت
 وجعلت الى المسجد
 ان لا يسلح

في بيتها
 بجلد

التبرع

التبرع ونظر تلك الفرع المذكورة في بدنه الى بشفة في السادة الراصة في التبرع
 على امله في سبق اخذ بدنه ثم التذات في قوله كذا الخ خشي العام فيشفة ومعا العبارة
 في العتمة والصبغة انما انما انما على النبع من هذا النور او العتمة او العتمة او العتمة او العتمة
 دليل على البسادة في العمل على التبرع والكل بوقفة في قوله عليه السلام لا تمنعوا
 بانه في هذا حاله بوقا عاكة في قوله عليه السلام لا تمنعوا اداء الصدقات
 بالجماعة بوقا هذا اعظم الجماعة وان وفيه دليل على ان ما هو في شغل في الشغل
 في بوقفة ان الا بقاء في هذا حاله في قوله المذكورة في قوله عليه السلام لا تمنعوا
 ثم في جمع لفهم التذات من اللان والابح الناصر ان انما في التبرع وفيه دليل على
 فيه دليل على ان الا بقاء في هذا حاله في قوله المذكورة في قوله عليه السلام لا تمنعوا
 الى الاسلام وعلموا هذه الاموال ولا من امانه الا انما في هذا حاله في قوله عليه السلام لا تمنعوا
 على هذا الوجه في البنية ان يفتي في التبرع والعام وانما في هذا حاله في قوله عليه السلام لا تمنعوا
 ما بعد الله عز وجل من الخير ويجوز ان على ما هنا في الحق في التبرع في العلم فضل
 هناك انانية وفيه دليل على ان التشوية مع حصول الا بقاء في قوله عليه السلام لا تمنعوا
 في الخا في قوله عليه السلام لا تمنعوا بل ان الجموع في الكفا تشوية لا سيما الى له
 منزلة براء على عليه السلام هذا الدين ولم يراع التشوية وفيه دليل على يقول
 انه بقاء الجماعة وان كان كشيئا يشوبه ثيابا بوقفة في قوله عليه السلام لا تمنعوا اذا كان
 الكفا كثير يشوب الثياب والوجه هو يكون عذرا يجوز بعد التبرع في الجماعة
 على قولين وبالبقية في بالجمعة هذا الى ان يجعله عذرا وفيه دليل على ان لا يمنع
 لقوله عليه السلام لا تمنعوا وفيه دليل على ان العاكة لا تمنع منها امد شيئا
 وفيه دليل على ان لا يجوز له ان يافد من المسجد الا في ضرورة لانه لو كان له
 اكثر من ذلك ليجعل عليه السلام هذا حاله في قوله في الفرقة هو وثا افاذ الحكم
 وتاخير البيان عند الحاجة اليه لا يجوز فيكونه عليه السلام امر بالفرقة ولا يجوز
 شيئا على ان لا يسر له ان يفتي في الا اذ لم يجد في جملة وغيره وان ما بقاء في قوله

لاهل الصوفية الذي يقولون لا يرجع المتعب من الله الى الله دون يومه الخامس
انه عليه السلام امرهم ان يقولوا على ما نعلم ولم يامرهم باليقين لانهم قد ماوا الى التو
جيد وكم ان يقول لعلهم ان يقولوا اني اخلص من النار على ما نعلم وكم يدين على نزل
التجيب من انهم يومه الخامس قول الصحابي وراسه فيكم ما هو الخريف
لا يفر منه الماء وقد جاء عند علي بن ابي طالب وراسه فيكم ما هو الخريف
كما يقتضيه هذا الحديث بالوجهان على هذا الجواب ان وهو توسعة من الله على
عبده **وبعد دليل على ان الامانة كان في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله** افق من
كان يعرف يومه الخامس قول الصحابي بسوى الناس في يوم من غير مبرهنة
على الله عليه وسلم وجاء ان زمان عثمان رضي الله عنه وكل ما كانت صوفية الصبر
ولا يكره مني يا خلو في خبر ان الصوفى قد استوى كما امر به ما لم يكن موافق
بيان الصوفى ان يكون في الزمانين بما كانا بيان اهل السنة اهل السنة لنا الصب
فمنه **وبعد** على هذا في العفة ان يفد سورة ايمان في اعمال البير
يوجد في الخبر له عز وجل وانما اليكم ان على الخشعة وجزئ النوع وفوق
يكون في الخبر على ايدى الصحابة رضي الله عنهم ما يكره على يد غيرهم وقد روي ان
عليه السلام بعد من اهل الصوفية ما حملنا ابدانهم تلك الجاهل ان وهم في له ناد
المعروف السبيل لا يفرق ايمانهم **قوله في الله عليه وسلم** **سبع**
يحكم الله المحذوف فاهل الحديث ان السبعة المذكورين يحكم الله
بهم القيامة يوم لا حل الاكله والاكل عليه من وجوه منها ما معنى بطلهم
ومنها هل يكون هذه الخصوبة في هذا الاكل الا لاهل المذكرة من غير اوانهم
نكاري **فانما** عن الاول ان يقال ما معنى يحكم بطلهم بطلهم بطلهم
في هولاء الخاليين العظيم وملا يحكم المورود رحمة الواسعة والبيعية
لا مجال للعقل فيها لانهم يعرفون بها ولا ينبغي من التي كيميها **وا**
قولنا هو هو لاهل المذكرة من اوانهم يفد جارات امانه في اخره كيميها

والله اعلم

واضر على الله عليه وسلم اخم مثل هؤلاء في الكل **وقد بحث** لاجل اخبار عنهم
في احاديث متفرقة في اخبار حكم فنها الله قد يكون الاخبار بعد ما يتاها به
الوقت ليكون لاهل الوقت اهتمام به كما جرت عادة في الله عليه وسلم انه حين
سأله بعض الصحابة عن غير ان اعمال بفلا للواحد بخلاف ما قال لغيره ويكره الجمع بينهما
بان يقول اضر لكل شخص ما هو الا فضل به منه لانه صلى الله عليه وسلم قال انكليب
البحر بعد لكل شخص من الدوام ما هو الا صل له وليمه ايكب ود واولا ايد واولا
قال لعبد الله بن عمر نعم الرجل لو كان يفرق ايل من جمع عبد الله لا يغير ملازما
فيما بالوا قد يكون على الله عليه وسلم لم يعلم في الوقت الا بالرافع به في الحديث
الواحد ثم يعود الكاظم بالخير كما قال عليه السلام في حديث عذاب الغم وامر شمس
في اطرار رتبة ان رايته في انما في ان تترك ان هناك في في ايسر على المكلف من ان
تكون جملة هذا من كرم الله عليه والتواضع بعلة **وبعد** **وهو** اخر لان دراهم
الموافق بل اخبار ابي عبد الله بن وشاري واحكامه فيه فتشبه لتعبر العبد واهل
الرحمة بهم ما تروى من الروايات على العبد وشاريهم وجوارهم ومراسلهم
دليل على العناء بهم والضعف اوج لقلوب العبيد من عملهم باعتناء الموالى بهم
ونكران نعمهم عليهم ولهذا المعنى ذكر عن ابي عبد الله عليه السلام لما عايناه الله عز وجل
انزل عليه من انما ذهب ملاكله بالله من الله وان في امره من ذهب نعيم في
وراءها بل هو في الله عز وجل البهنا انما كل ما له شين نال بلي يارب ولاش
من يشبع من غير لا يفرق الله **وبعد دليل على** اعمال الخبير الله على سعادة
الشيخ يومه الخامس قوله عليه السلام سبعة يحكم الله بموعدهم اهل
نظام ان اعمال **وبعد دليل على** ان جميع افعال البر وكلية تناوان لم يكن بعضها
مرضا يومه الخامس وصحة عليه السلام ان افعال البر وكلية تناوان لم يكن بعضها
الذي يفرق بينهم على المعاملة **وبعد دليل** ان امر الخلق في هذا امر الدنيا يومه
في الخامس اول الدنيا تدب الي التنفيل منها كقول الله عليه السلام بانقول الله

١٢١

تخير

علم

لما كان ليلة بعد العشاء الأخير باخا رجل يفرح الباب يخرج اليه فاذا هو جالس
 جيرانه وكان صراخا في الجنازة فقال له خذك البركة وكذا او اشتريته به هذا
 الكعك معه فوجدوا في البيت ورايت انما من جملة هؤلاء اشتريتها لدا وهذا الليل
 تكلم والتدافع بين اعداء اروا ان افر مني جيتك وها هو غائم مني ما كان يده بالباب
 وولي في حمله على هذه الاقفاء العظيمة ان رغبة في الا فقام في العمار اما ذكر التدفالية
 بل انه اجتمع له الرصعان الحور والظلام وهذه الا حور ان الحيرة ولا يقع منها شيء
 الا عنده هاء او صلا في التغيير على فخرها يكون البغ والهمز انما يعرف من فسيب
 الى النوع اذا رايت ففعلت تر غير ها واذا لم ترها لم يبق لحيث ان رايت بها رجب
 في رغبة ما لا تحصى عركه في الحمايين واللات في منه ذرة بل ان عراض من لا يتاوه
 في الحيرة ذرة فاذا كانت من الرصعان والروى جاسم لا يكون من ذرة وقفتنا
 بموت منها هلك ما هذا الخ لاه الخ على الخاصة والعامة ولله البيعة والامام كل من
 كان مستر على رغبة فلك او كثر لقوله عليه السلام كل من راع وكل من سئل عن رغبته
 والرجل راع في بيته ومستول عن رغبته اقبل لاني ان كل من راع البيعة واشتبهوا في
 بل ان صالة **فصل** في التنازع الذي نشأ في عباد الله من هاهنا منيد او مكلن كاهن
 مكلن وهو منيد باصول الشريعة وهو كثر فيمنه ما تقر منكم من قوله صلى الله
 عليه وسلم ان الله لا يقبل عمل امرئ حتى يتقنه فيل وما انقضى فقال غلظه من الربا والبد
 دعه وانما قوله في الرجل الذي قلبه فتعلق بالمساجد وليس على عمره اعتنا ان الرجل
 يكون قلبه متعلقا بكل مسجد في الدنيا فان هذا الغنى لا ياتي به ولا يجدي ارباب
 ان يتعلق قلبه احد بالبر ولم يجمع ولم يعي به بما يقول ان الله صلى الله عليه وسلم
 تفرق بقوله بالمساجد ولم يقبل بالمسجد لان هذا ان سمع في اسماء القلبية للتعبة
 او لم يجز في الله عليه وسلم لانه اذا سمع الشايح من الشارع عليه السلام
 هذا البطل العظيم لم يسمع لكلمة الا اهد به في المسجد يقول من وصا النجر
 بالجمع الى الجمع وهو الجنس ويكون العنق اي في مسجد كان من جملة المساجد

غيبتهما

الافان

ان قال جل جلاله انما اخرجناك للبعث والتمسك ابي بلذا اعلم ان الله قد افهم
 واحمد وقد وقع في شئخها واجزائه عن وجهه ويكون منقلب قلبه بها انه تنقل
 اذا خرج من قلبه فتعلقا بان يعود اليه لدار العلالة التي تارة بعد وانا المتكلم
 لما يتكلم ويومئذ من البقاء ان الذي اعلم هو الذي قلبه فتعلق بالمساجد
 انما هو رايد على ثواب طاعة طائفة لان ثواب الصلاة قد جاء ما عدا في الجماعة
 وما عدا في الواحد وجاء ثواب الخصال الى المساجد وما قد واقتضت الصلاة والرا
 من الا مريد الذي يفي مغالبة هذا التعلق العظيم ان تترك التبعة المبدا
 ركة وقد قال صلى الله عليه وسلم فيقال من ابلغ من عمله لاني تلت التبعة المبدا
 ركة هي تبيعة قوله تعالى يا امة محمد في الرجلين على الذين يجابا في الله هل
 يكون ذلك على عمره ان اذا تجابا في الله انه لا يجوز كل واحد منهما فيبعض
 من حاجته او يجرها منه اما في العاجلة او في الاجلة مثال ذلك ان يجرب
 امره في اخر ويجرب عونا على شيء من دينه فيسئل ويعنى او يقول يكون له
 عركه ان من يشيع على او ما اضيد ذلك او لا يكون له ذلك ان هذا ان حشر تكون
 عينهما الله عز وجل لا يغير احتمال وانما هي والله اعلم ان تكون له فان
 لا في دينار ورا افراوى كما روى في الهدية عن عبد الله بن عمر انه قال من
 كانت هبته لوجه صاحبه فليد ذلك وليبر له على التمد ثواب ومن كان في
 هبته للثواب بما اتا به الله او يرد هبته واذا كانت خالصة له فليكن
 التي تبييه الله عليها فيفوز ذلك ما قاله صلى الله عليه وسلم على قوله نا
 جلا جلاله يقول يوم القيامة لمي خلق في عمله لغني الله شيئا الا اعني الشكر كما
 اذهب بخذ ان مرجح من عبقير الذي من كنهه فيه فالحتم يكون في الله على طائفة
 ومو **اما** ان يكونا تجابا في الله مع رجاء على هذه الدار معنوا كان او
 صيا وهذا الحال باهية ومنه في دينه بل يبر له ان حاجته غيب اول نقص
 كما قال صلى الله عليه وسلم من كانت هجرته الى الله ورسوله بهجرته

تسبحة

الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او الى مال متراكم او الى اهله
او الى ما هم فيه متركون فان هجرته الى الله ورسوله واهله واهله واهله
معنا وهذا ايضا الحاجة الى نفسه اربع من ان اول وهو ان كثر من
المستحقين للخير له حاجة فحينئذ اول تقسم **الثالث** الذي تكون عليه لله ليس
الا بهذا الذي يعبرون عليه اسم التخليص في الله على حقيقة التخليص واذا كان
ذلك لا يغير من احبته شيء بعد ذلك فانه اذا كان على غير هذا الوجه فلا يشك
عن ان يتغير بل كان في امره من غير ان يتغير بل كان في امره من غير ان يتغير
وقد ذكر في بعض النسخ ان الله تعالى في قوله تعالى ان الله تعالى في قوله تعالى
عليه السلام في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
له صاحب بل اعلم ان الله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
الشمس له صاحب رتبته في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
انه يعود بغير اذن من الله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
يسميه فقال له يا ابي ايعاذ الله ان يكون في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
على ما يقرر من ان الله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
منه وجمال هذه البقرة ان من السنة الثانية عن النبي صلى الله عليه وآله في قوله تعالى في قوله تعالى
عن نبيته يعقود ذلك في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
منه ورفعه الباهضة المحرقة بكى بقلب من هذا من المنوع شرعا ولم يبع به
وقوله افيما هو هذا على المعنى صفة التواضع والنكوع او على المعنى صفة
جما صفة النكوع لا غير صفة اللباسة فتملة لاني الذي قاله العلماء ان افعال البر
كلها البرية منها لا افعال صفة النكوع كله لا افعال صفة النكوع كله لا افعال صفة النكوع
عليه وسلم افعال البرية بيننا بقرانه الى المكتوبة فاذا كانت الصلاة التي هي امر الرب
كذلك لا يغير من باب اولي وبسبب الكلال على هذا في موضع ان شاء الله واما
قوله ذكر الله تعالى بعبادته هل يعني بقوله خاليا حسا او يعني له عمل اراعي

المستحقين

اصحيا

يخبر

بعضه ان يكون به موضع وهذا ليس به احد من بني ادم وانه يقولنا معنى انه لا يكون
الرجل لثيابه ان فوق الله عز وجل ليس له او محمد عتقا وهو عتق يكون وهو
وهو يكون لثيابه لثيابه الخوف التماسا اذا كانت الرجاء بها بلا شك ان هذا
الكل احوال واما اذا كان خاليا من دون البشر وراي يكا في ملكي امره ليس مني
التي لا من ذكر في بيته وبلا خلاف ان هذا الحال ليس المثار اليه هناك هي حاله
منزوعة لانه مرادى لانه اظهر ان من اجل التماس في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
ذكر الله في الخمار وهو في الحقيقة غير ذلك واما الوجه الثالث وهو ان يكون
ذكر في جمع ذكر في الله وفيه قال لما سئل في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
الدع ببر من ان يكون من هؤلاء الباريين لانه يصرح عليه خاليا معنى فاذا ارتفع
عليه وجه ما يحتمل رجي والمتحقق المنكوع به هو الجميع كما نقل **وهنا بحث**
واخر هل قوله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
والشقيقتين او بالقلب وان لم يتجر باللسان او بالجميع ان يسمى ذاك افعال الجوارح
انه يعلق على كل واحد من هؤلاء الوجوه بوجه ما عساه بالذكر بجليل قول بغيرنا
على الله عليه وسلم في الحديث الصحيح كتابه عن مرانا جل جلاله من ذكر في نفسه
ذكر في نفسه وذكر في نفسه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
يتعلق بانقل من هذا واما انهم اهل الصوفية في ذكر القلب عندهم افعال **واما**
على ما قاله بعض الحكماء رضي الله عنه في ذكر الله عندهم في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
اللسان لانه قال في الله عنه ارفع ونهيه غير من ذكر باللسان والجوارح
من قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه نعم ان ذكر الله عند امرئ ونهيه خير
من ذكره باللسان لاني لا يتناول به غير الحروف وبرهي ان يكون حاله اربع مره
واما ما قاله اهل الصوفية في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
في الجسد اذ اصاب في الجسد كالبها اذا اصبحت في الجسد كالبها اذا اصبحت في الجسد كالبها اذا اصبحت
هذا يرجع قولهم على قول غيرهم والشان العمل على الخروج من الخلال ولا قد بالكم

120

في كل الصلاة جعلنا الله من من عليه بذكره صلى الله عليه وسلم على سبيل ما يحسنه وعلى الله
 وحبه وسلم تسليما عن عائشة رضي الله عنها انها عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم قال اذا رُفِعَ العشاء احدثت ظاهر الحديث جواز تقديم العشاء
 اذا رُفِعَ وان اُنِيت الصلاة والكل على من وجوه منها ان من هنا على الوجوه
 او النذر او ما ينافي او على جهة التسوية لبيان ذلك للمكلف العمل بغير الحال
 بالذو يكون له حاله ارفع يرفع او من محض الجميع لا في كل وقت والحمد لله اعلم ان يكون
 هذا في سنة يكون الصلاة في كل وقت باقيا بل لا يحد له في سنة بل كان مثلاً في
 له العشاء وله اليها حاجة اكيدة بحيث ان رُفِعَ العشاء عليها كان فاعلم فيهما
 اعني في عشاءيه او به ضعف يفي به عن وقتها ان كان صلاته في وقتها فهدى
 قوة على توقيت صلاته بهذا وما اشبهه بتقديم العشاء في حقه او بقوله ان ذلك مما
 لا يشهره له في عشاءيه وفراجه فجمعوا او انه يجوز ان تعشى ان يلجئ به الى
 بعض الناصر اثر العمل من الكمال بهذا ونبهه بتقديم العشاء في حقه او بقوله ان
 كان من رُفِعَ العشاء من العشاء او العشاء لم يكن له ترجيح بينهما في وقت
 الصلاة بل كان كاشاً مغرباً بل اني قد رُفِعَ العشاء للوقت الجميع على بطلان ذلك
 العشاء بل لا يجزى ان يدرى جماعة اخرى او لغيره ان كان يدرى جماعة اخرى فينتفع
 العشاء او لا بل ان تاجز العشاء وترى الشغل بعدها او لا بل ان يدرى جماعة
 اخرى فينتفع من العشاء او لا بل ان يدرى جماعة وكذا فيما كان في وقتها ليلته وكذا
 ومجانباً بالنسبة بالنسبة التي حاله مبدئاً بل في جميع لغيره ان كان عشاء
 غير مقرر مع عشاءيه لقوله صلى الله عليه وسلم كلتم راع وكلتم مسئول عن عينته
وهنا دليل على ان وقت المغرب ممتد بوقته الذي من قوله صلى الله عليه وسلم اذا
 وضع العشاء وانيت الصلاة فبادر وايا العشاء لا العشاء فلا من الاوقات
 تجرى العادة عندهم في حاله المغرب وصلاة العشاء والغالب منها ما رُفِعَ العشاء
 المغرب بدليلين احدهما ما عرفت من حال الصلاة رضي الله عنه من كونه في وقتها

ان وانيت الصلاة -

اركان

عن

الاواني

والا من الحديث قوله صلى الله عليه وسلم اذا انيت الصلاة واقامته الصلاة بن
 يصحها الا من يكون في المسجد او ما في من المسجد وهذا اللفظ عام يتناول ويكون
 في المسجد ومن لا يكون في المسجد يعرف او بعدد وهم لا كثير وكيفية اقامته من لا يكون
 في المسجد وهو البعد منه واما الذي لا يكون له الاقامة في جماعة في المغرب اذ ليس زمان
 معين يعرف وقتها لانه قد جاء وسيد فاحل الله عليه وسلم انه في وقت الصلاة
 في اول الوقت واخره والوقت متين والمعلماء يعرفون كذا فيعرفون في اوقات الشجر
 ولا يقيمون الصلاة حتى يجمعوا التماسر بعد ذلك على عدم تعيين وقت الاقامة
 ولم يتكلف التماسر من غير صلاة صلى الله عليه وسلم في التحليل بعد من بعدهم الى
 الى ما في جواز المغرب لا تشارك الاقامة عن الاذان بها وكان سماع الاذان سماعاً
 لا اقامته **ان** بهذين الدليلين ان الظاهر من الاقامة في الصلاة في
 الحديث صلاة المغرب وشيئاً من الاقامة ان صلاة المغرب لها وقت ممتد بوقته
 الذي من قوله صلى الله عليه وسلم باده واما العشاء بل اني وفيها ممتد ما مرهم
 صلى الله عليه وسلم بنزول الصلاة حتى يخرج وقتها وهم في اكرار فادرك **وبينما**
حليل على ان وقت الصلاة في اول وقتها بوقته الذي من قوله صلى الله عليه وسلم
 وسلم اذا انيت الصلاة فبادر وامه صلى الله عليه وسلم على ان في الاذان في وقتها
 رجع في الاذان لا يحتاج فيه لغيره لما افسر سماع الاذان عن سماع الاقامة وما دار
 هو صلى الله عليه وسلم عليه هو الاذان بطلاً ولا بوقته من هذا من البقاء ان الصلاة
 اذا كانت لا تنقطع فقامت في الاذان فقامت في الاذان بطلاً ولا بوقته من البقاء
 من الاذان في الاذان لا ينافي كانه رجع في الاذان في الاذان بطلاً ولا بوقته من البقاء
 بوقته الذي من الاذان في الاذان بطلاً ولا بوقته من البقاء في الاذان بطلاً ولا بوقته من البقاء
 علم بالاذن في الصلاة بطلاً لا في الاقامة في المغرب الاذان في الاذان بطلاً ولا بوقته من البقاء
 لانه يعلم به ان من انفق بغير عتبه بادهما وبغيره عليه كما يعلم بها سيدنا صلى
 الله عليه وسلم الذي افسر عتبه بطلاً ولا بوقته وبوقته من جواز بدل السماع التشرعية

١٢٦

بالاصطلاحية والعادة اذ لم يجزها في اليازية التي قد عدها بوضوح
 ذلك من تسميته صلى الله عليه وسلم ان كان طاعة الله لا يجزها بكونه سجدا
 بما جرى العادة فيها او وضعت له لانه لا تغلق الصلاة فتشبه به فلا يفتيها وقد قال ما لا
 رحمه الله تعالى استبعدنا بالانباء ما غاب في المعنى الذي استعيرنا له بلطفه
 فلما كان لنا ان نعبر بامتناع العبارة الجارية في العربية **وهنا بحث** لم قالوا وضع
 العشاء ولم يفرغوا ان كان وقت العشاء **وهنا** واخرها هذا اذ لم يفرغوا من غير
 او هو ما يفرغ من العشاء ويغيرها ويغير وقت العشاء هذا من باب التسمية **فصل**
في قول عن المقلد ان وضع العشاء وهو جعله بين يدي صاحبها سبب
 تسمية العشاء للتعظيم وتسمية العشاء للتعظيم ما يوجب تغلق القلب به وتغلق
 القلب به **بوجوب** عدم الحضور في الصلاة وعدم الخشوع وهذه الاشياء هي احوال
 شياء هي احوال السبل المرجوة في قبول الصلاة بل ان كان حضورها علمه علمه
 يتوهم منها عدم القبول فيها لانه اذا علمت انك باكلها فكل وجبت تفتح على صلاتك
 لان قوة تاملها لم يفرغ ما اذا اجتمع ما نسيها والى رجا ما رجا قالوا ان اذا
 مرت من امر ضروري انما جاء القلب ابدانته على بضروراته بل اذا فرغ منها من
 الدخول في العبادة وتمازى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه انه اذا كان ما
 يمارى في بعض جوانبه ما يجبه اذا كان وقت الغيبة ياكل ثم يجل مع ويظهر ويغير
 بها هذا الخبر عن معنى الله والامام عاينوا ولذا كان اتفق الناس للشيء ما اذا
 كان وقت العشاء ولم تتركه في البيت على ان لا تفتح الصلاة لانه يجتمع له
 تقييع لاهويا كل هذا ما هو يورده ما عليه من صلاته **ويجوز** عليه من البعد
 ان الحق المتفهم يوفق في الخدم قوله اذا وضع العشاء لان وضع العشاء تقدم
 على الصلاة فكان الحق **وهنا دليل** لاهل الخواهر لانهم يقولون الحكم لما يجر
 الما قول واما قولنا هذا اذ لم يفرغ من العشاء ليس هو ما هو يورده في غير ما قبل
فصل في قول **ان** فلما هو ان تعبر غير معقول المعنى يكون من عسرا

بلا غير ذلك

وراء التفسير

دخل

على واجاه به لا غير وان قلنا ان القلة وهو الاغنياء والله اعلم بلذا ايهما العلم
 عدنا الحكم والعلم والله اعلم ان كانت ما اشترنا اليه فيما يتعلق القلب بالكلية
 ليس الا اذا كان قبل ذلك المفعول مع سبق الوقت من باب امر في غير ما وان قلنا ان
 هذه العشاء للتعظيم لا تراعى الحكم الصريح فيكون موقوف على وجودها في العلية
 صبيح الصبح وتغلق القلب بالاطعام وان قلنا انما الغني في المفعول وهذه الكون العل
 على ان لا تفرغوا من غير ما في الصلوات لانها تفرغها الى وقتها شيئا من رافير
 وقتها المختار بغير علم الا لا يجزها **وهنا دليل** على المختار في عمل المندوب
 بان لا تترك الصلاة الضرورية يوفق ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت
 الصلاة وصلاة المندوب جماعة من المندوب بل اطلع اهل السنة على ان اذا لم يكن
 له عند ترك المندوب لانه لم يفرغ من الصلاة الا حراجل حلة التحلل وتفرغ
 بغير **وهنا بحث** في قوله صلى الله عليه وسلم اذا وضع العشاء هذا على طاهر
 اغترابها توضع بين يدي صاحبها او يكون وضعها يعني انها استقرت فلا يمنع
 من تقديمها كل هذا الصلاة لان العري تسمى الشئ فلا يفرغ منه احتمل
 الوجهين ونجد ايضا العلم في وجودها في الوقت سواء كانتا بغير يد صاحبها
 او ما فرغ من المنزل لغير يد يد موجود في التغير الى التغلق وفيه دليل
 على ان المتبع للسنة تصرفه كله طاعة وما هو عليه في هذا الخدم قوله صلى الله عليه
 وسلم اذا وضع العشاء وانيت الصلاة فابدوا بالعشاء لان المتبع للسنة لا يبدوا هذا
 بالعشاء لان الامر الشارع صلى الله عليه وسلم يكون ما هو الكونه ما فرغ (كله لهذا
 العشاء لان من ما وعبر لم ياكل عشاءا ولا اغترابا منه رعية لتعظيمه حاله **فهو**
 وكثير من من ياكل للمروية من ياكل لشهواته وكثير وكذا الخ يكونان في
 جميع امورها كل على مقتضى حاله **وهنا دليل** لاهل الصوابة الذين تركوا الخطر
 للتعظيم وعملوا على التام في بيوتهم من هاشم لانها هي التي اوجبت تاهل
 العبادة بلذا اعدنا وقتنا العبادة في وقتها المختار وفيه دليل على ان المولى

١٤٧

ان من السنة

ب
وغير نفوس
القلوب

مقول فيه ثلاثا اولها
ان هذا الفعل بالفتح
ررر بالفتح
عاشان على الله عليه
سبع عشر ررر بالفتح

٧٥

4

د آغ

البرق

25

[illegible]

ب. مخلوف

هناك مع صفة ذلك العظم وضميف الطريق في ما يخرج من الاربع فجزا التشخيص وان الذي يتعلق به اما ان يصح
انما روي ان الامير صالح الله عليه وسلم لم يمت ولم يوصي ان يكون له من الصفات لا يكون له صفات باحد البقر
ذنبه مضمي من جنس الخردل وتكون نسبتته بقدر القلوب انما واجه له تعلقت في اخر رايها في الخلد
هذا ثم هو هناك ولما كان حارة على الله عليه وسلم ان القدر تقول للمؤمنين من قبل ان يروا جسد
لهم فقتلوا ما فيه من وجهه دليل على علمه في ذلك الا ان الله لم يترك ما الله عليه ولم يترك ما الله
في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
يعني ان الله يعطي من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
السفران حتى فلا تسمع وهو صالح الله عليه وسلم لم يعلم انهم يمتون في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
فمن هو او من وجهه دليل على ان عرج الخلد هو الخلد في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
لا يعلم ان عرج الخلد هو الخلد في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
يقص وتعلق به مثل ما اذا روي ان الله عليه وسلم في قوله خطب الناس ابا جبريل في جهنم وقوله يا ايها
ابو ارجل اعد الله الجنة كما ترون في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
يعلم ابا جبريل في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
خز ذلك الا ان الله لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم
اصناف ارج بلا تشويش وهو ما في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
اعماله في جهنم ولا في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
كل من وضع الفيل وما بين ذلك في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
ان اعماله انما لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم
في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
فمن هو او من وجهه دليل على ان عرج الخلد هو الخلد في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
يعلم ابا جبريل في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
خز ذلك الا ان الله لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم
اصناف ارج بلا تشويش وهو ما في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
اعماله في جهنم ولا في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
كل من وضع الفيل وما بين ذلك في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
ان اعماله انما لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم

فهو

فهو سائر مع الملايكة فليس في الطريق مثل الجمعية فقال الملايكة ما هذا من اهل الله وهو
يترك موثرا برجله وقال له من انش فقال الحجاج فقال له ما جعل الله بك فقال قتل بكل قتل
قتله وقتله بغير رحيب سمعنا قتلنا واننا انكش ما انكش الوحيون وقوله امر الملايكة
ابن جواد فقتل بغير رحيب سمعنا قتلنا واننا انكش ما انكش الوحيون وقوله امر الملايكة
كل من وجهه دليل على ان عرج الخلد هو الخلد في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
يعلم ابا جبريل في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
خز ذلك الا ان الله لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم
اصناف ارج بلا تشويش وهو ما في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
اعماله في جهنم ولا في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
كل من وضع الفيل وما بين ذلك في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
ان اعماله انما لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم
في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
فمن هو او من وجهه دليل على ان عرج الخلد هو الخلد في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
يعلم ابا جبريل في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
خز ذلك الا ان الله لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم
اصناف ارج بلا تشويش وهو ما في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
اعماله في جهنم ولا في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة
كل من وضع الفيل وما بين ذلك في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه في الدنيا ولا في الآخرة من وجهه من وجهه
ان اعماله انما لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم لم يترك ما الله عليه وسلم

ل

ل

[illegible]

التعريف للمواضع وهو انهم اهل الجاهل يقولون هذا وجهه بما جئنا لوجهه لم يبد له ان لا يبين وقوله يعطى الله من
وجهه انما من عهده وميثاقه هذا دليل على ان العصر الذي هو الموقوف والمباين لان المومن سبحانه لا يقبضه ضم ما افسهم به
حتى خزن عليه العصر والثناء والعلم به ذلك فذكر هذا للعلماء وهو ان الما يولد جعل فيك المخرج وهو الكثرة بعد ذلك
او قبله والعصر لم يجعل له المخرج بل في ربه في ذلك كبر بقوله تعالى وادبروا بالعصر ان العصر كان مشقوا وقوله وانما اقبل
بوجهه على الجنة على هذا بعض الناس ما اذا اقبل الى قرب بوجهه ان الجنة وقوله وادبروا بالعصر ان العصر كان مشقوا وقوله وانما اقبل
وقتب هذا دليل على ان هذا بعض الناس ما اذا اقبل الى قرب بوجهه ان الجنة وقوله وادبروا بالعصر ان العصر كان مشقوا وقوله وانما اقبل
سكتوا شرا وانما ان يكتف قال باري من معنى الى باب الجنة فيقول انه ليس من اولئك وهو يداد الجنة لعل وعلى و
تقول غير انك كنت سالت هذا دليل على طبعه واحد من خزنة لك وكونه لا عومى من ذلك الجلاء وان الجنة لم يغير
ان يصير عنه للجمل عليه من بعض العصور بغلبة الطبع وسال الغريب الى النبي وهو يداد الجنة لعل وعلى و
مير دليل على ان الفقيه ما يسل الى كل فرد وضعه بخزنة لك وسواله او اياه يعلم من فيه من هذا انما هو ان يعجز
ان يطلب ما طلب فانما عليه من طيب الطيب او لا في طلبه وانما هو مير دليل على فساد عنة النفس عن الدنيا من الناس
يوضح ذلك وانما لم يلجج به الجنة لعله السفار وللمع ان يعلم من الطير السفار وهذا الاشارة صومعة فافهم
ينعلون انقطع النفس عن السفار ما ان ضره ولا غيره فيجيب الله معك على الغار اليهم من الضر وري وتفتح
به وتخرج من الدنيا والى الدنيا تنعم لا ذلك من واقع يقع العلم معهم بكثيرات تقيم به طهرها اقل الى الله
عليه وسلم حسب الكرامة من كسبي ان يقيم بها طهرها وان يفتي حل طبعها فتعك الرتبة بالنسبة الى الله اقل الى الله
الله عليه وسلم لو ان اياه وادبروا من ذهب لطلب الله الاشارة وقوله ان اهل التوفيق ولم يرض باليسير وهو فيهم
ومير دليل على طبعه عز وجل فيه واحد وهو رتبة لهم لما يعلم وضعهم بخزنة لك وكونه جل جلاله قبل منه او
العصود والواثني وهو يعلم انه لا يصير كالمري من الغنى وادبروا ان يكتف ومثل ذلك قوله تعالى وهو انما يقبل التوبة
عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما يعملون فان هذا معنى الطيب وهو ان الله يقول يعلم ما يعملون انما
خبرنا يقبل التوبة وفرج الله الكتاب عن ما موطع انه ما لم يكتف ومنه ان يكتف وانما يكتف الى الله عليه السلام
ما يعملون لان من انما يكتف ومنه ان يكتف ومنه ان يكتف الى الله عليه السلام من يكتف الى الله عليه السلام
على حواجره وشيخهم عليه وميرهم على ذلك وميرهم على ذلك ما جاز عن بعض الناس ان يكتف الى الله عليه السلام
بأن يوقع التوبة في توب حتى قالت الملايكة ربنا اننا نرى هذا العبد كيف يعجز ويرفع التوبة في توب بقوله
جل جلاله ملايكة الامم من يكتف الى الله عليه السلام من يكتف الى الله عليه السلام من يكتف الى الله عليه السلام
ولو اقبله سبحانه لكان يفتي التوبة ويقول له انما اقبل توبك وانك تكتف وقوله انما يكتف الى الله عليه السلام من يكتف الى الله عليه السلام
لم يكتف من علمه بل يكتف به الجنة وقوله فيقول بلي لا اكون انشقى خلفك هذا لك كيف يكون انشقى خلفك وهو
عز وجل فرج الله والثناء والغرب ضمك وقوله انما يكتف الى الله عليه السلام من يكتف الى الله عليه السلام من يكتف الى الله عليه السلام

التفصيل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

عيسى بن علي

[illegible]

الوجه
لكن على ان
على قسمة
باعتبار
و على ان
منه الوجه

يُجْعَلُ لِنَافِلِ الْعِبَادَاتِ وَهُوَ ذِكْرُكَ عَزَّ وَجَلَّ بِكُلِّ رُتَابَةٍ وَسُكُنَةٍ تَلْقَاهَا فِي هَذِهِ الْأَرْضِ وَمِنْكَ نَدْبٌ وَالنَّوْبُ يَمِينُ
بَعْضُهُ رَأْسٌ وَبَعْضُهُ خِلْفٌ وَأَنَّا كَلَّمْنَاكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ
خَلَّ بِرَأْسِكَ وَأَخْرَجَ مِنْهُ وَأَخْرَجَ مِنْهُ وَأَخْرَجَ مِنْهُ وَأَخْرَجَ مِنْهُ وَأَخْرَجَ مِنْهُ وَأَخْرَجَ مِنْهُ وَأَخْرَجَ مِنْهُ وَأَخْرَجَ مِنْهُ
وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ
فَعَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ لَأَشْرَفُ مِنْ جَلِّ لَدُنَّكَ مِثْلَ التَّصَنُّعِ عَلَى الْحَيَوَانِ الْمَرْكُوبِ وَعَلَى الْبَيْتِ وَالْمَنْشَرِ
ذَلِكَ لَعَنَ تَعْلَى وَأَنَّا كَلَّمْنَاكَ بِذِكْرِكَ سَمِعْنَا وَهَلَفْنَا لَعَنَةُ أَهْلِ الْكُتُبِ وَأَنْ كَلَّمْنَاكَ بِذِكْرِكَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَبْدَى جَلَّ جَلَالُهُ وَذَكَرَ الرَّسْمَ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ
الْحَيَوَانِ لِلْمَرْكُوبِ وَأَبْدَى جَلَّ جَلَالُهُ وَذَكَرَ الرَّسْمَ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ
مَوْضِعَ الْخَلْقِ وَالْمَنْزِلِ وَالْعَرِيشِ وَمَا أَتَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ
وَذَكَرَ لَدُنَّكَ أَوَّخَرِ بِالْأَسْمَاءِ وَفَرَّوْهُ عَلَى كَيْفَتِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْتَ كَلَّمْنَاكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ
مِثْلَ خَلْقِكَ أَوْ غَيْرِ هَذَا مِنْ رَأْفَتِ الرَّحْمَنِ فَسَلِّمْ عَلَى أَهْلِ الْكُتُبِ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ
ثُمَّ أَهْلَ الْكُتُبِ سَمِعْنَا كُنْهُ وَمَا هُوَ بِسَلِيمٍ وَأَنْ فَالْأَنْتَ لَمْ يَفْعَلْ بِغَيْرِهِ عَزَّ وَجَلَّ الْعَمَلُ الْكُونُ لَمْ يَزَلْ أَمْرًا وَهَذَا
وَمَا أَتَيْتُكَ وَفِيهِ الْإِسْرَافُ وَكَذَلِكَ الذِّكْرُ عَزَّ وَجَلَّ مُتَّبِعٌ لِمَنْزِلِ الْوَعْدِ وَشَبَّهَ بِهِ وَنَظَرَ فِي هَذَا الْمَعْنَى
الْعَجِيبِ وَهَذَا الْكَلِمَةُ السَّهْلَةُ أَسْمَحُ بِالطَّبِيعَةِ لَا يَجْلِي وَخَلْفُ وَهُوَ الْكَلِمَةُ الْخَفِيَّةُ لَا يَنْفَعُ إِلَّا هَذَا
الْمَعْلُومُ لَا يَجْلِي وَأَبْدَى مِنْهُ رَحْمَةً وَأَمِنْ عَلَيْهِ بِالْإِبْدَاءِ بِغَيْرِ تَعْلِيلٍ عَلَيْهِ وَلَمْ يَزَلْ عَزَّ وَجَلَّ هَذَا الْمَعْنَى هَذَا
الَّذِي أَمَرَ لَدُنَّكَ بِأَنْ يَفْعَلَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَذَكَرَ فِيهِ نَبِيٌّ وَفِيهِ نَبِيٌّ وَفِيهِ نَبِيٌّ
بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَلَأَ خَيْرٌ مِنْهُ وَمَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ يُشِيرُ إِلَى تَقَرُّبِ الْبَيْتِ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ
بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ
نَحْنُ أَلَمْ نَكُنْ هَذَا شَرَكًا مَعْنَى أَنْ تَكُونَ مِنَ الْعِبَادِ وَالْعَمَلُ حَوْلَ وَهَذَا وَهُوَ مِثْلُ عِبَادَةِ مَنْسْتَفِزَةٍ لَدُنَّكَ
لَوْ مَا عِبَادَةُ هَذَا أَعْلَى هَذَا السُّنُوعِ أَنْتَ تَعْلَى الْعِبَادَةِ هَذَا وَنَحْنُ أَعْلَى الْعِبَادَةِ هَذَا وَنَحْنُ أَعْلَى الْعِبَادَةِ هَذَا
مَلَأَ خَيْرٌ مِنْهُ مَلَأَ خَيْرٌ مِنْهُ مَلَأَ خَيْرٌ مِنْهُ مَلَأَ خَيْرٌ مِنْهُ مَلَأَ خَيْرٌ مِنْهُ مَلَأَ خَيْرٌ مِنْهُ مَلَأَ خَيْرٌ مِنْهُ مَلَأَ خَيْرٌ مِنْهُ
أَفْرَقَ مِنْهُ لَأَوْسَرُ وَكَتَبَ وَكَلَّمَ كَلَّمَ الْأَوَّامِ لَدُنَّكَ بِالْأَسْمَاءِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ
أَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ وَأَنشَيْتُكَ
لَا وَهَذَا لَدُنَّكَ أَلَمْ تَعْلَمْ الْعَمَلُ وَالْعَمَلُ الْعَمَلُ لَدُنَّكَ أَلَمْ تَعْلَمْ الْعَمَلُ وَالْعَمَلُ الْعَمَلُ لَدُنَّكَ أَلَمْ تَعْلَمْ الْعَمَلُ وَالْعَمَلُ الْعَمَلُ لَدُنَّكَ
فَوَيْلٌ عَلَيْهِ بِعَزِّهِ وَمِثْلِهِ أَنْ تَعْلَمْ الْعَمَلُ وَالْعَمَلُ الْعَمَلُ لَدُنَّكَ أَلَمْ تَعْلَمْ الْعَمَلُ وَالْعَمَلُ الْعَمَلُ لَدُنَّكَ أَلَمْ تَعْلَمْ الْعَمَلُ وَالْعَمَلُ الْعَمَلُ لَدُنَّكَ
مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ
بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ
بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ بِأَمْرٍ دَرَسَتْ بِهِ مَنْ تَعَزَّ

125

رواه المصنف

ان الحكمة هي ان تدرك كل هذه العلوم والاشياء التي لا تسمى بالعلم بل بالحكمة والاشياء التي لا تسمى بالعلم بل بالحكمة
وطالب هذه الحكمة فينتج الفهم والبرهان والملك بالادب وحل المشكلات وما يطلبه واشتدوا مع ما يعرفه من باب الحكمة
من الصفة كما يجب هذا من الجمع بين التقطع له سبحانه والاشياء عليه ولا تفقد ان الله جل جلاله وقدره عز وجل وتلاوة كتابه
به الله به جعل في الخبر من الشبهة والصدق والرحمة وغير ذلك مما هو فيه منصوص وفيه ثبوت على ذلك وجوه الحكمة
ان يكون طالب الاشياء بالادب او بالعصب ما يقتضيه نسبة طالبه ومن ضمنه من ان لا يسمع بعض افكارهم بل عليه
هذا وهو من علمه فحسب التروية اعزوزة ومن عصب العلم بطور اخر فهو من علمه ان الاشياء التي لا تسمى بالعلم بل بالحكمة
والعصب والاشياء التي لا تسمى بالعلم بل بالحكمة والاشياء التي لا تسمى بالعلم بل بالحكمة والاشياء التي لا تسمى بالعلم بل بالحكمة
اختلاف هذا على ما يليق بهما مع هذا وضع الحكمة وقوله عليه السلام في قبول ثم هذا الذي علم استعمال العلم على
مجان الصلوة من علمه العلم ان الله لا يظفر في حكم الحكمة وقوله عليه السلام اللهم هذا العلم هو الحكمة هي من
اربع ما ينبغي به العلم وفرد في هذا غير انفسه بل عليه وقوله اذا استخير في علمك فوعدا كما انظر في الخبر في
علمك انما اطلب جميع الاشياء لا يعلم ان العلم صمد الاشياء وقوله واستفرك ان اطلب منك ان تفكر في الاشياء
غير تلك التي انجز عن شيء من الاشياء لا بغير ان العلم العزيم عن جميع الاشياء وقوله واسئلك ومفلك العظمي
ما سئلك ان العلم ومفلك ما سئلك واجب عليك ما تقتضيه من علمك في هذا او غير هذا انما هو من علمك
العظيم والعظيم صفة لفضلته عز وجل وجميع صلواته وكراماته الجليلة وقوله فانك تفكر في العلم وتعلم العلم
رجع هذا الى ما هو عليه او ما يقتضيه قوة العلم لا بد له من العلم والعلامة في ان الله ان الغالب من العلم علم
صمد ما تقتضيه قوة العلم انما لا يعرف في ذلك ان الله لا يعلم وهو فلا بد من العلم والعلم عبقلي ان الله تعالى في ذلك ومن
لا يعرفه لا يعلم بذلك العلم انما هو من العلم من نفسه بل هو كبر من الامر ومن يكون هي
افضل اسباب في الجمع ما اراد من العلم على الحكمة وقوله في العلم والاشياء التي لا تسمى بالعلم بل بالحكمة
في انفسنا على السواء الكريم كانه بقوة العلم يقولون ان كنه تعلم الغيب منسلف من علمك بل انفسنا على السواء
الوفاء والعلم والعلل بل انك انما علم جميع الغيوب علم من العلم والعلل وزينة العلم على السواء
من انفسنا على السواء بل هو حقيقة لا يتغير وما ضل اروه هو الذي انفسنا على السواء بل هو حقيقة لا يتغير وما ضل اروه هو الذي
ورد في الامر على السواء وهو علمه وقوله في العلم انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه
وقوله ان كنه تعلم ان هذا امر غير ما به ديني انفسنا على السواء بل هو حقيقة لا يتغير وما ضل اروه هو الذي
عنه تعجب طابعه او من تعجب واذا اختل الدين فلا خير بقوله ومحل قيل في دينه عيشته به هذا القول
وقوله وما يقته لم يدين في اخرنا وقوله او قال في علمه انفسنا على السواء بل هو حقيقة لا يتغير وما ضل اروه هو الذي
فان هذا العلم للعلماء فيه وجميع العلم من رصود الله عليهم من الخلق والخلق والخلق والخلق والخلق والخلق
ما خوة والخلق وقوله في علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه
في تعليمه وقوله في علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه

سول

طريق

طريقه ينكره. واما من ذهب ملك فيروان ان ذلك خلاف ما حصل الله عليه ولم لا انزع نفسه الكفرية وان غيره ايعلمه
تتم كما دعا عنه النصوص واستمر ارا الحكم بها واما البحث على ان في الحوادث فانه ان كان يقع لمن يتبعه عليه
الاسلام ان يعلم من الاول بل مع نفسه افتراده به صل الله عليه ولم لا ان اجماله عن شغل عمله
لان يعلم بعجز الظاهر وانما يشغل به خنفسه وقت الظهور فانه يجوز له ان يعلم بعجز العجز انما هو
صل الله عليه ولم لا ان العجز واما يقول لغيره انكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يفر هذا بحث طر هو كما فر من
انه كما كان عجز من ان وجهه كانه من انواع العجز يجوز مع هذا العجز وهو الركوع والتسليم بعجز العجز لا
ما ان بعجز الظاهر او يكون ذلك المثل العجز الذي وقع له هو صل الله عليه ولم وهو يشغل به السلام بالسلام
هؤلاء وتغيب اصول الشريعة التي هو لا صل الله عليه ولم لا ان بعث صل الله عليه ولم فمقتلها بها معار وان
فلما بالصوم فيقول بالحوار ويكون هذا اعلا اعلا وان في ذلك على ما فعل هو صل الله عليه ولم فيمنع
ان يقع لاهل مثل ذلك العجز فيمنع من ذلك وهو لا يفرغ لغيره عليه السلام اعني في هذا الوقت
ان اللذان من التنازع يقع له في التفرج بين السبل منه كثيرا اللهم لا ان بعث صل الله عليه وسلم في وقت من يقوم
مقامه في ذلك مع هذه اذ انما رجل وانما ذلك وهذا الوجه والله اعلم حل في ما مع ملك رحم الله ان يقول هو خاص
به صل الله عليه ولم فيعيد دليل على جواز انكار الفضل على العادل ذلك ان راي منه ما ينكره بوضوئه من انكاره
سلمته في الله عنه عليه صل الله عليه ولم على كل الظاهر من سلمته عليه السلام وغيره وانما بالنسبة اليه عليه السلام
معضول ومبيد دليل على ان انكاره لا يكون الا بعجز الخفيين بالامر الموجب له بوضوئه الذي هو عليه السلام وارا
في ذلك على ما هو وان يكون هناك امر خلاف الظاهر كما كان ومبيد دليل على اننا حين تغيب الشكر الجوز والى
ذلك هو لا يصل بوضوئه ان سلمته في الله عنه لاراد ما شكر وهو مشغول به هو صل الله عليه ولم في ذلك ايضا
ان نوزر السؤال حتى يعرف عليه السلام وحالته بل سارعت تسأل عن ذلك ولم ينكر هو عليه السلام في ذلك ايضا
عليه طر حل ومبيد دليل على جواز التمسك به التقيير والاعمال المشغل بوضوئه الذي سران امر سلمته في الله
عنه في المالم فقررهم ان تضع اليه وجهت الجارية ما استنزلت نهاية التقيير والعلل التي هو السؤال ومبيد
على جواز استنزال العادل الفضول في السؤال العلم والتقيير المنكر بوضوئه الذي سران امر سلمته في الله عنه
استناب الجارية وهي حيث هم من امر سلمته وافر ذلك هو صل الله عليه ولم ومبيد دليل على جواز السؤال لغيره
اجال امر صوت بوضوئه الذي سران الله عليه السلام وهو الصلاة التي كانت حتى بعث ذلك الامر واما في
اذا في ان انكاره ومبيد دليل على جواز الاشارة في الصلاة عن التمسك التي سبيل عنه واما في الصلاة فانه ينكر
ان يكون يسير بوضوئه الذي سران الله عليه ولم انكاره في الصلاة التي الجارية حين التمسك وهو الصلاة بوضوئه
جواز استناب من ايعرف لا كلام في طر خلاف لانه بشر طر ان يعلم حكم الله فيه في ذلك الامر بوضوئه الذي سران امر سلمته
في الله عنه لاهل وجهت الجارية على هذا ما نقول وما نقول ومبيد دليل على ان التقيير حرقه بوضوئه الذي سران امر
سلمته في الله عنه لم ينكر من التمسك التي رسول الله صلى الله عليه وسلم في شغلها مع التمسك التي تنبأها لاهل

140.

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ما يكون معسكروا وهل لذلك حرم معلوم او هو مقيم حلالا وهل الخزان والراية تجزأ بالاذن في البغية ام لا او ما مضى من البغية
هذا على ما في العموم او ان خصوص الاماكن البغية على العموم بل ليس هي الاماكن المخصوصة وهي بمعنى الصوفية جو حوزة
ذلك من قولهم اجبر هذا الجاهل لا يكون له وجه الحق والعدل ولا ماله من اجل ان يكون للامان هذا لا بد له من ذلك لان
ما ان لا يجوز للامان ان يعطيه الا بالاذن ما حبه لغونه على الله عليه وسلم لا يحل ملك امره في مسلم الا من طيب نفسه من
الامان الا ان فز يكون له المصلحة او لا العلة فقال انتم بالهرة مثل الكسبي من الخنزير وذهب الى ان لا يحل له ان
ما انتم به لك مثل الشيء ان يبيع مثل اللحم والسمك والسمك والخمير والخمير وفروك بعض البغية ان ملاه كرمع قن
البيت وقطاعه ان لا هو لا يحل منعه وانه ان كان على هذا الفعل لا يحل منعه كما يحل ان لا يملكه وان كان
بالفعل على العلم مثل ما في الاموال والظواهر المتروكة والعموم والامر بدينه ان لا يملكه الا ما في حوزة
دينه ان لا يملكه ذلك ان كان على الله عليه وسلم ان لا يملكه في اللحم لم يملكه في مثل من تصرف بمقدار الطعام الم
وضعه في المذبح والخمير في المذبح وقطاعه مثل من تصرف بمقدار الطعام الموضعه في المذبح في المذبح
مبها وشاة كجاءه فقلاد بك كثيرة فيس في عظمه اخرج مع حبيزة الكسبي المخططة ولم يبق له من لم يبيع
معليه من ما شتره كذا وكذا وهن كرفية المتروكة واما حوزة من ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح والخبز والخبز
تغلي وينعون المذبحون وقالوا المذبحون هو قطع البيت نحو السيلوات التي سميناها قبل في المذبح ما شاة كجاءه
حوزة وليس في العلاج اهل الساريل ما لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه مثل المذبح والخبز والخبز
الخبز ما شاة كجاءه كذا وكذا واما المذبح عليه من ذهب ملكه ولا يجوز له منعه من تغلي وينعون المذبحون بل انما انما
العموم والامان في ان حوزة امتك ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه مثل المذبح والخبز والخبز
بقوله ما يجوز منعه وجوبه من كرمه ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه مثل المذبح والخبز والخبز
على الله عليه وسلم ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه مثل المذبح والخبز والخبز
الافاقية ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه مثل المذبح والخبز والخبز
واي الا ان في افاق مثل هذا الفقه كذا من جرح بالامر بما فرحت به النعمان من المذبح والخبز والخبز
ملاية بعلة الله عليه وسلم في المذبح خلاف وان الشاة في تغلي في المذبح من كرمه ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه
بجانبه الا ان يبيع عن كرمه حوزة او يبيع كرمه واخذ بل ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه
ملا وقال المذبح في حوزة كرمه حوزة او يبيع كرمه واخذ بل ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه
منع ملاه كرمه الا ان يبيع كرمه حوزة او يبيع كرمه واخذ بل ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه
المذبح لا يحل له منعه واما المذبح هو الذي لا يكون تغلي على كرمه واجب وهذا ممنوع من كرمه واما على كرمه
ذكرناه ان لا يجوز له ان يعطيه ماله بالاذن في المذبح واما المذبح هو الذي لا يكون تغلي على كرمه واجب وهذا ممنوع من كرمه
ما هو واجب على صاحب المنزل او ما هو ممنوع من كرمه ان لا يكون اجها واصل له وجها اخر ان يكون
نقل على ذلك في نفسه من قبل السلب والهبنة على العوض واما ذلك من الجملة من مقتضى كرمه حوزة المذبح
الذات في كرمه ووقوعه من المذبح والبغية من كرمه ان لا يكون غير ان لا يكون غير ان لا يكون

هذا كاصح من بعض وهو وجهه ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه مثل المذبح والخبز والخبز
والشاة كجاءه كذا وكذا واما المذبح عليه من ذهب ملكه ولا يجوز له منعه من تغلي وينعون المذبحون بل انما انما
العموم والامان في ان حوزة امتك ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه مثل المذبح والخبز والخبز
بقوله ما يجوز منعه وجوبه من كرمه ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه مثل المذبح والخبز والخبز
على الله عليه وسلم ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه مثل المذبح والخبز والخبز
الافاقية ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه مثل المذبح والخبز والخبز
واي الا ان في افاق مثل هذا الفقه كذا من جرح بالامر بما فرحت به النعمان من المذبح والخبز والخبز
ملاية بعلة الله عليه وسلم في المذبح خلاف وان الشاة في تغلي في المذبح من كرمه ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه
بجانبه الا ان يبيع عن كرمه حوزة او يبيع كرمه واخذ بل ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه
ملا وقال المذبح في حوزة كرمه حوزة او يبيع كرمه واخذ بل ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه
منع ملاه كرمه الا ان يبيع كرمه حوزة او يبيع كرمه واخذ بل ان لا يملكه الا ما في حوزة المذبح منعه بل رسول الله فترك فيه
المذبح لا يحل له منعه واما المذبح هو الذي لا يكون تغلي على كرمه واجب وهذا ممنوع من كرمه واما على كرمه
ذكرناه ان لا يجوز له ان يعطيه ماله بالاذن في المذبح واما المذبح هو الذي لا يكون تغلي على كرمه واجب وهذا ممنوع من كرمه
ما هو واجب على صاحب المنزل او ما هو ممنوع من كرمه ان لا يكون اجها واصل له وجها اخر ان يكون
نقل على ذلك في نفسه من قبل السلب والهبنة على العوض واما ذلك من الجملة من مقتضى كرمه حوزة المذبح
الذات في كرمه ووقوعه من المذبح والبغية من كرمه ان لا يكون غير ان لا يكون غير ان لا يكون

198

الحق

الطيب

المال

والله اعلم

[illegible]

[illegible][illegible]

540

50

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

101

[illegible]

[illegible]

طليم المرد

[illegible]

بليغها احياء يعني اخلاصها بغيرها **عشر** وان كانت بشرا في ذلك من قول بل انتم في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
الصفحة وان كانت بشرا في ذلك من قول بل انتم في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
بلا كراهة والسلم علم وكل منعه مستل من هذا الحديث وفرض بل في الحديث كراهة في قوله
موجبه من قول بل انتم في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
عنكم علم بالسلم وفرض بل في الحديث كراهة في قوله كراهة في قوله كراهة في قوله
في قوله كراهة في قوله كراهة في قوله كراهة في قوله كراهة في قوله كراهة في قوله
ان جعل الالكاف في قوله كراهة في قوله كراهة في قوله كراهة في قوله كراهة في قوله
المستل به ووجه من قول بل انتم في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
على مساده المنصهي عن عمل بعض العلماء وهو قول بل انتم في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
من جعله في ذلك بعقل الالكاف وهو قول بل انتم في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
اجتمعت عليها في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
ان الحيوان اجمع على ان يكون في ذلك بعقل الالكاف وهو قول بل انتم في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
على من جعله في ذلك بعقل الالكاف وهو قول بل انتم في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
هي الاله لانها لو كانت على رتبة لما جاز الاستغفار بغيره وقد قيل في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
افضل من صفته ما غير ذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم ان من عرف الله في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
سبيل الخير وانما اراد عظم الله عنده بكثرته العبر من حبه وحسنه ان كان على رتبة لما جاز الاستغفار بغيره
تصرف به عليه لعلته لذلك ولغيره جاز ان يكون بكثرته العبر من حبه وحسنه ان كان على رتبة لما جاز الاستغفار بغيره
الوجه انما اراد عظم الله عنده بكثرته العبر من حبه وحسنه ان كان على رتبة لما جاز الاستغفار بغيره
فعبه امور لا يعمل شيئا به كماله في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
لا فزار على العمل بغير علم ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه مع علمه ودينه ومع شجاعته وافراده على امور لم يفرغ عليه غير
فرض والفرق ان على مساده في مواضع الامان وهو العبر من حبه وحسنه ان كان على رتبة لما جاز الاستغفار بغيره
الشارع توفيقه شرابه في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
بقوله في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
جلا او لم يمتثل له وما نصه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من عرف الله في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي
المعسر و لا في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
والا فلا ذلك في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
ينكر هذا يعني في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
للمشاكل وان كان لانا من اننا نعلمه ما وقع له من ذلك اننا نعلمه ما وقع له من ذلك اننا نعلمه ما وقع له من ذلك

كتاب في الفقه
المجلد الثاني

التي لم يطع عرج بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي
بلغ عن حركتها ولما لم يفرغ من حركتها بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي
المعنى ولما لم يفرغ من حركتها بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي
ببعض ذلك والى غير ذلك بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي
مع اننا نعلمه ما وقع له من ذلك اننا نعلمه ما وقع له من ذلك اننا نعلمه ما وقع له من ذلك اننا نعلمه ما وقع له من ذلك
سلوكه وهو قول بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي
المنقوي وهذا اذا ذكرنا اننا نعلمه ما وقع له من ذلك اننا نعلمه ما وقع له من ذلك اننا نعلمه ما وقع له من ذلك
هم والقول بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي
فما اولى من ذلك من الوجوه والمنهية في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
عموم الالهية في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
من عظم الالهية ووجه من مساده في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
كل ما يبيع وان التسليم بين التثنية في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
الاجل من كتاب التبرع في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
انتم على الله عليه وسلم عن حركتها بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي
ذلك في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
على الله عليه وسلم عن حركتها بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي
من حركتها بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي
اي وطال اننا نعلمه ما وقع له من ذلك اننا نعلمه ما وقع له من ذلك اننا نعلمه ما وقع له من ذلك اننا نعلمه ما وقع له من ذلك
للنبي صلى الله عليه وسلم وانتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي بل انتم تصرفي
معتم مثل هذه النوبة في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
ليس في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
معه مثل هذه النوبة في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
وهذه النوبة في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
نرجس في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
ولا اعتدال في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
بغيره في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله
وسبيل في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله كقول الله تعالى في حق الله

في الدين ممنوع ما نهى الله عنه على هذا المرو وهو على سبيل تحبي منه وآبو بكر حاضر فكلان بنيفس ان
 يكون ذلك اذ وا برضه وهو وحك وان كان كراه لا يرد من السرور على ذلك وان خبر النبي صلى الله عليه وسلم وحك
 لم ينفع هذا الجبل ان تسئل بحجة في بكر وان ابد بكر في الله عنه صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا المرو على سبيل
 منه بحجة الا صهر ابراهيم بنيفس النبي صلى الله عليه وسلم عن سر الله وامر الله به براد هذا مع صفة في بكر وان كراه صهر
 هذا مع شدة حب الله صلى الله عليه وسلم لان كان المرو الذي لم ينفع الجبل من الكلال به ولما ازال الله عليه السلام نعم
 التمس له هذا المرو هذا لم ينفع صهر الجبل من التمس في الذي قبل الجبل به مثل هذا المرو لسبوع وهو ممنوع شرعاً
 ما كان بعد رض هذا المرو حكى عن علي رضي الله عنه بان قال انني محلي رسول الله صلى الله عليه وسلم انما امر بالمعروف والنهي
 بسئل ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ اذن من اهلهم فامروا اذ الله عليه وسلم على ذلك بلان قال انني رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انما استسبح ان استسبح واجمع بينه هو انما اذن او جاز المرو من يقوم مقامه جليل بلان
 وان كان في هذا الجبل ان سبكت عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له بد من الا فطرح بذلك ان غيره ما يقوم مقامه
 مبرر وعلى رضي الله عنه وهذا يقوم مقامه سبيل المرو صولة انما يعارض النبي صلى الله عليه وسلم انما يرضى بنفسي الى
 التمسوا وفيه دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم من اجتهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم والتشرب و
 الجملع واما ان شئتم ذلك وانتم معزورون في التنسب المرو من بلون به ذلك اذ المرو يغزو واعلى الصبر عنه المرو يكون
 على سبيل العلم والمرو من سبيل المرو في ذلك من كون هذا المرو انما تغزو ان تستغنى عن التمسك لغزو المرو على
 في ذلك وشكك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يغزو هذا المرو انما في ثوب عليه وان جرحه ولم يغزو هذا
 فاعزوا التمسك ومنعه بلان قال المرو من غسب لئنه وفيه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه
 وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه وفيه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه
 كما في المرو من غسب لئنه وفيه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه
 هذا المرو هو انما عبر عنه بالاعسيلة قبل بلوغ المختار انما المختار فيكون فراها بالاعسيلة صاهبه ولم يجبل
 صفة التمسك انما جبل المرو من غسب لئنه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه
 غلب المرو من غسب لئنه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه وفيه وفيه في المرو من غسب لئنه
 مبرر اهل هذه العلة ذكر صلى الله عليه وسلم في العسيلة من تنسب

- 1. قسم الجن، الاول جمل الله وحسن عونه صلى الله عليه وسلم على سبيل محج
- 2. اخيرة فظلم بنسبه حركت ابراهيم من فداك رسول
- 3. الله صلى الله عليه وسلم في بنت حمزة ما نقل في حجر موارض
- 4. ملجوع من التنسب هو انني اخي من الرضا ع

حركت الله
 حركت الله
 حركت الله